



جمهورية مصر العربية
مجلس الأعلى للشئون الإسلامية
لجنة التعريف بالإسلام

المنهاج الصوفي في الفقه الإسلامي

تأليف فضيلة الشيخ محمد عيد الشافعي

الكتاب رقم ٩٤
المترجم ١٣٩٥
يناير ١٩٧٥

يشرف على إصدارها
محمّد توفيق عويضة

أهــدأء 2004

الهئءة العامة لشئون المطابع الأميرية
القاهرة

تقديم

لفضيلة الامام الاكبر الدكتور عبد الحليم محمود
شيخ الجامع الازهر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، وصلوات الله وسلامه على خاتم المرسلين ،
وقدوة العاملين ، سيدنا محمد وعلى آله وصحبه ومن تبعهم باحسان الى
يوم الدين وبعد :

فان علم الفقه من اشرف العلوم واسناها ، اذ به تصح العبادات
والعاملات على النحو المرضي الله ورسوله .

وحسب علم الفقه فضلا ومنزلة قول سيد السابقين واللاحقين
صلى الله عليه وسلم :

(من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين) رواه الشيخان من رواية معاوية
وعن ابي هريرة - رضى الله عنه - ان رسول الله - صلى الله عليه
وسلم - قال :

(ما عبد الله بشيء افضل من فقه في الدين) رواه الترمذى في جامعه
وقال عطاء في قوله صلى الله عليه وسلم :

(اذا مررتم برياض الجنة فارتعوا ، قالوا : يا رسول الله ، وما رياض
الجنة ؟ قال : حلق الذكر) .. قال عطاء :

الذكر هو مجالس الحلال والحرام ، كيف تشتري ، كيف تبيع ، كيف
تصلى وتصوم وتحج وتنكح وتطلق واشباه ذلك .

وقال سفيان بن عيينة :

(لم يعط أحد بعد النبوة افضل من العلم والفقه في الدين) .

وقال ابو هريرة وابو ثور - رضى الله عنهما - : (باب من العلم نتعلمه
احب لنا من الف ركعة تطوعا) .

وقال عمر رضى الله عنه : (لموت الف عابد قائم الليل صائم النهار آهون من موت العالم البصير بحلال الله تعالى وحرامه) .

وإذا كان الفقه بهذه المرتبة الشريفة ، والمزايا السابقة ، كان الاهتمام به في الذروة ، و صرف الأوقات في سبيله أولى لأن سبيله سبيل الجنة .

وهذا لمن طلبه للتمتق في الدين ونفع الناس ، أما إذا داخله مالا يرضى الله التوت به السبيل ، وحاد عن الجادة .. قال تعالى :

(من كان يريد حرث الآخرة فزد له في حرثه ، ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وماله في الآخرة من نصيب) .. وقال صلى الله عليه وسلم :

من طلب العلم ليمارس به السفهاء ، أو يكثر به العلماء ، أو يصرف به وجوه الناس إليه فليتبوا مقعده من النار) .

وقال على كرم الله وجهه :

يا حيلة العلم ، اعملوا به فاتما العالم من عمل بها علم ، ووافق علمه عمله « وسيكون اقوام يحملون العلم لا يجاوز تراقيهم ، يخالف عملهم علمهم ، وتخالف سريرتهم علانيتهم ، يجلسون حلقا يباهى بعضهم بعضا ، حتى أن الرجل ليغضب على جليسه أن يجلس الى غيره ويدعه ، أولئك لا تصعد أعمالهم في مجالسهم تلك الى الله تعالى » ..

وقد كان ائمة الفقه الاسلامى على اقوم منهج علما وعملا ..

نفى العلم تركوا من بعدهم ثروة تعتز بها المكتبة الاسلامية ، ويزهى بها الفكر الاسلامى ، وكانت تلك الثروة مصدر الفكر التقنيى في أوربا منذ اشترقت شمس الاسلام في الأندلس ، فقد كان أهل الأندلس ملتزمين مذهب الأوزاعى أدخله إليها صمصمة بن سلام سنة ٧١١ م و ٩٣ هـ

وإدخل مذهب الإمام مالك الى الأندلس زياد بن عبد الرحمن ، بعد أن تلقى عن الإمام فقهه بالمدينة ، وكان ذلك زمن هشام بن عبد الرحمن سنة ١٧١ هـ ، فانتشر مذهب مالك ، ولم تثنه المائة الثانية من الهجرة حتى تقلص مذهب الأوزاعى وساد المذهب المالكى ، واتخذ العثمانيون من الشرق مذهب أبى حنيفة .

ومن هذا الواقع التاريخى يظهر بوضوح اثر الشريعة الاسلامية في أوربا ، ولا ينكرها الا كل مكابر لا يريد أن يخضع لمنطق الحق ولا يعرف من التاريخ شيئا .

وأما عمل هؤلاء الاعلام من رواد الفقه الاسلامى فشهرته تغنيا عن الكلام فيه وان الأستاذ الفاضل المؤلف والإستاذة الأفاضل الذين قاموا

على مراجعة كتاب (المنهج الصوفي في الفقه الاسلامي) هم من الذين.
اقتنوا اثر اسلاف سابقين ، اخلصوا لله عملهم ، وبذلوا فيه موقور الطاقة
ابتغاء اعادة المسترشدين ..

ومنهج الصوفية هو الالتزام ، والالتزام الدقيق يعنيهم كل العناية ،
ويحتام أن يتمسكوا بالعزائم ، وينأون عن الترخص .

فهم كما يقول السادة المراجعون للكتاب ، مع الأئمة ان اتفقوا ، ومع
الأحواط ان اختلفوا ، اخذا لأنفسهم بالعزيمة تطوعا ، ونأيا عن تلمس
الرخص تورعا ، عملا بقول الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم :

(لا يبلغ المرء درجة المتقين حتى يدع مالا بأس به مخالفة ما به بأس) .

وهذا ما دعا سماحة العارف بالله تعالى السيد / محمد عيد الشافعي.
مؤسس الطريقة الخلوتية ، ورئيس مجلسها الأعلى أن يقوم بتأليف هذا
الكتاب ، منهجا للمريدين في عباداتهم ومعاملاتهم المالية والأسرية ،
يلتزمون فيها ينشدون من أحكام دينهم .

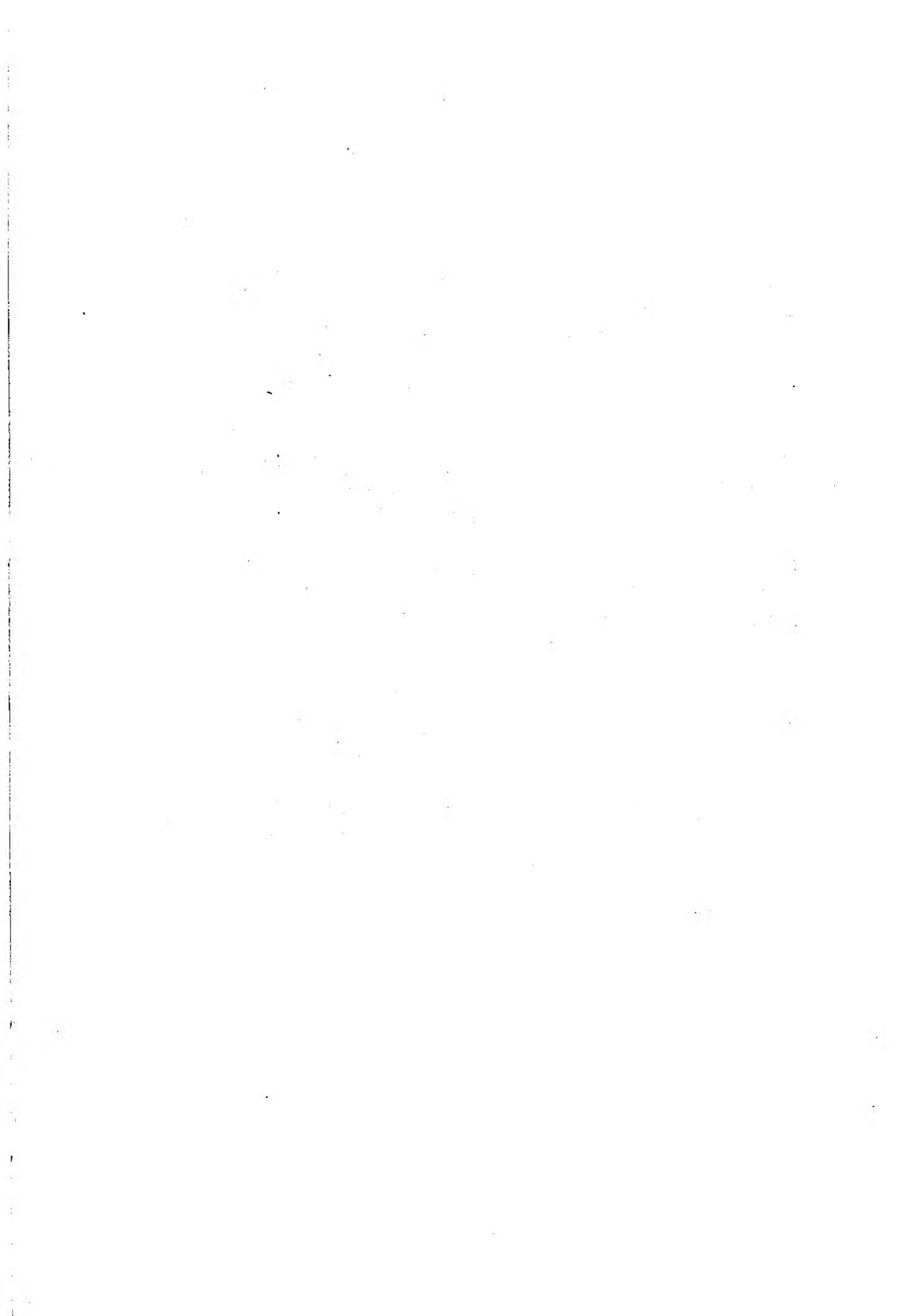
ولا شك في ان هذا العمل أسلوب من أساليب التربية الصوفية النزاعة.
دائما الى الاستعلاء بالنفس ، والتسامي بها ، والعكوف على العزائم
لا تريم عنها ، طبعاً لها على أن تظل في مأمن من الترخص الذي قد يكون.
بعده ما يكون من التساهل المؤدى الى استمراء التراخي .

وحسب هذا الكتاب نفاسة ان الفه الشيخ محمد عيد الذي وهب حياته.
للارشاد والدعوة الى الله ، وأن قام بمراجعته أساتذة أفاضل متخصصون.
على مستوى التحقيق العلمى ..

والله نسأل أن يجزى العاملين الصادقين خير الجزاء واجزله ، انه
سميع قريب مجيب الدعاء ..

دكتور عبد الحليم محمود

شيخ الجامع الأزهر



بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة

الحمد لله يهدي الى الحق والى طريق مستقيم ، ونشهد ان لا اله الا الله
يقص الحق وهو خير الفاصلين ، ونشهد أن سيدنا محمدا رسول الله خير
من أوتى الحكمة وفصل الخطاب صلى الله عليه وعلى آله وصحبه أئمة
الهدى ومصاييح الظلام وسلم تسليما كثيرا . وبعد ..

فقد أسند الينا سماحة العارف بالله تعالى السيد / محمد عيد الشافعى
مؤسس الطريقة الخلوتية المحمدية ورئيس مجلسها الأعلى مراجعة كتاب
« المنهج الصوفى فى الفقه الإسلامى » الذى قام بوضعه فأتاح لنا بديلا فرصة
طيبة لمراجعة هذا السفر العلمى الجليل .

فالكتاب يشتمل على بيان موجز لأحكام الفقه فى المذاهب الأربعة وإيجازه
يتسم بالدقة والأمانة وعبارته سهلة تنأى عن التعقيد مع وضوح المعنى
المراد ، مما يتيح للمسلم أن يلم بأحكام الفقه فى سهولة ويسر ، ثم يخلص
به الى الأحوط فى دينه حسب منهج السادة الصوفية فى العمل بترك الأحكام .

فهم مع الأئمة ان اتفقوا ومع الأحوط ان اختلفوا ، أخذوا لأنفسهم بالعزيمة
تطوعا ونأيا بها عن تلمس الرخص تورعا — عملا بقول الرسول الكريم
صلى الله عليه وسلم « لا يبلغ المرء درجة المتقين حتى يدع مالا بأس به
مخافة ما به بأس » .

وقد قام كل منا بمراجعة ما جاء بالكتاب من المذاهب الفقهية — كل حسب
مذهبه — فوجدنا ما ورد به مطابقا لأحكام المذاهب فى مؤداها ، فقد وضعه
سماحته فى أسلوب علمى دقيق ، والتزم الأمانة فى نقله وإدائه ، وان
احتاجت الآراء المذهبية الى البسط والإيضاح أحيانا فلطالب الزيادة المراجع
المطولة ، والكتاب بتلخيصه ماتضمنته هذه المراجع يؤدى الى الإسلام
خدمة من أجل الخدمات لتيسيره التعرف على الأحكام الفقهية لكل مسلم
ثم إيضاحه لمنهج السادة الصوفية فى الأخذ بالأحوط عند تطبيق تلك الأحكام،
فهو جهد جد محمود ، كما أنه غير مسبوق .

واننا لنسأل الله تعالى أن ينفع المسلمين بهذا الكتاب وأن يجزى واضعه
أحسن الجزاء .

وهو ولى التوفيق ...

من علماء الحسابة	من علماء الشافعية	من علماء المالكية	من علماء الحنفية
عبد الحفيظ حبيب مدرس بمعهد البحوث الإسلامية بالأزهر	عبد العزيز عطية رطل مدرس بمعهد البحوث الإسلامية بالأزهر	حسين الحلبي مدرس بمعهد البحوث الإسلامية بالأزهر	أبو زيد سليمان مدرس بمعهد البحوث الإسلامية بالأزهر

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الطهارة

الطهارة لغة النظافة ، وشرعا « نقاء البدن والثوب من كل نجس »
وهى أمر تعبدى تعبدا لله بها . وقد أجمع الأئمة على وجوب الطهارة
بالماء ، وعلى وجوب التيمم عند فقد الماء حسا أى عند عدم وجدانه
بالكلية ، أو شرعا كما كان هناك ماء متنجس أو مستعمل ، اذ أن الماء
المستعمل غير طاهر فى نفسه فلا يكون مطهرا لغيره ، كما أجمعوا أيضا
على حرمة استعمال أوانى الذهب والفضة للرجال والنساء على السواء
وأن ماء الورد والخل لا يطهران من الحدث ، كما أجمعوا على أن السواك
مأمور به ولكن على سبيل الندب .

وتتفق الصوفية مع الأئمة فى هذا كله .

واتفق الأئمة الثلاثة على عدم إزالة النجاسة الا بالماء ، وقال
أبو حنيفة « تجوز ازالها بكل مائع غير الادهان » .

وتتفق الصوفية مع الأئمة الثلاثة فى عدم إزالة النجاسة الا بالماء
خلافا لأبى حنيفة .

واتفق الثلاثة على عدم كراهة استعمال الماء المشمس ، وقال
الشافعى بالكراهة ، وكذا فى الصحيح من مذهب أبى حنيفة .

وتتفق الصوفية مع الشافعى والصحيح من مذهب أبى حنيفة فى كراهة
استعمال الماء المشمس خلافا للثلاثة .

واتفق الثلاثة على عدم جواز الطهارة بالماء المتغير كثيرا بطاهر
كزعفران ، وقال أبو حنيفة - تجوز به الطهارة ان لم يطبخ أو يغلب
على أجزائه .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى عدم جواز الطهارة بالماء المتغير كثيرا
بطاهر خلافا لأبى حنيفة .

واتفق الثلاثة على عدم تأثير الشمس والنار فى طهارة النجاسة .
وقال أبو حنيفة - انهما يطهران بعض الاشياء فى بعض الأحوال .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم تأثير الشمس والنار في طهارة النجاسة مطلقا خلافا لأبي حنيفة .

واتفق الثلاثة على حرمة الضبة الفضة الكبيرة — على تفصيل فيها عند الشافعى — وقال أبو حنيفة نحرى بالضة مطلقا .

وتتفق الصوفية مع الامام أبى حنيفة في حرمتها بالفضة مطلقا خلافا للثلاثة .

وقال أبو حنيفة والشافعى وأحمد في احدى روايته — اذا كان الماء راكدا قليلا دون القلتين ينجس بوقوع النجاسة فيه وان لم يتغير . وقال مالك وأحمد في الرواية الأخرى له — لا ينجس الا اذا تغير لونه وريحه مثلا .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة والشافعى ورواية أحمد الأولى — في تنجس الماء القليل الذى هو دون القلتين بوقوع النجاسة فيه مطلقا خلافا لمالك وأحمد في روايته الأخرى .

وقال الشافعى وأحمد في احدى روايته — بکراهة السواك للصائم بعد الزوال . وقال أبو حنيفة ومالك وأحمد في الرواية الأخرى له — بعدم الكراهة .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحمد في ذلك ، خلافا لأبى حنيفة ومالك — والله أعلم .

(باب النجاسة)

اتفق الأئمة الأربعة على نجاسة الخمر ، وعلى أنها اذا صارت خلا بنفسها طهرت .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في هذا .

واتفق الأئمة على طهارة ميتة السبك والجراد ، لأنها ليس لهما دم حقيقى .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في هذا .

اتفق الأئمة على أن الجنب والحائض والمشرک اذا غمس يده في الماء القليل لا ينتجس ، بشرط ألا تكون على يده نجاسة .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في هذا الحكم .

اتفق الأئمة على نجاسة الرطوبة التي تخرج من المعدة .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في هذا .

اتفق الثلاثة على طهارة سؤر مالا يؤكل لحمه كاليفل والحصار وأنه طاهر . ونوقف أبو حنيفة في طهارته .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على نجاسة الكلب . وقال مالك « أنه طاهر » وأن وجوب الغسل من ولوغه في الإثاء سبعا ليس لنجاسته ، بل لأنه أمر تعبدى لا يعمل معناه .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في نجاسة الكلب خلافا لمالك .

قال أبو حنيفة يجب غسل نجاسة الكلب مرة فقط ان زالت بها عين النجاسة ، والا فلا بد من الغسل حتى يغلب على الظن زوالها ولو بأكثر من عشرين مرة . وقال الشافعي وأحمد بالوجوب سبعا . وخصص مالك الغسل بالولوغ فقط .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في وجوب الغسل سبعا سواء كانت النجاسة بالولوغ أو بغيره خلافا لمالك ، كما تتفق مع أبي حنيفة في وجوب إزالة عين النجاسة ولو بالفعل أكثر من عشرين مرة .

قال الشافعي بنجاسة الخنزير « والغسل سبعا » ، وقال أبو حنيفة بنجاسته والغسل مرة . وقال مالك بطهارته .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في نجاسة الخنزير ووجوب الغسل سبعا خلافا لمالك وأبو حنيفة .

قال الشافعي تطهر جلود الميتة كلها بالدباغ الا جلد الكلب والخنزير والمتولد عنهما . وهو إحدى الروايتين عن أحمد وأظهر الروايتين عن مالك . وقال أبو حنيفة جلود الميتة كلها تطهر بالدباغ الا جلد الخنزير والأدمى .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في طهارة جلود الميتة كلها بالدباغ الا جلد الكلب والخنزير وما تولد عنهما خلافا لأبي حنيفة .

قال الشافعي لاتعمل الزكاة شيئا فيما لا يؤكل . وقال أبو حنيفة ومالك أنها تعمل الا في الخنزير ، فإذا زكى عندهما سبع أو كلب طهر لحمه وجلده ولكن أكله حرام عند أبي حنيفة ومكره عند مالك .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في عدم تأثير الزكاة فيما لا يؤكل بل

يبقى على نجاسته ان كان نجسا ، وعلى عدم حل اكله ان كان غير مأكول
خلافا لأبي حنيفة ومالك .

قال الشافعى شعر الميتة غير الآدمى وصوفها ووبرها نجس ، وقال
أبو حنيفة بطهارة ذلك ، وبطهارة القرن والسن والعظم والريش اذ لا روح
فيها . وقال مالك بطهارة الشعر والصوف والوبر في مأكول اللحم وغيره
ولو كان كلبا .

وتتفق الصوفية مع الشافعى في أن شعر الميتة وصوفها ووبرها نجس
الا شعر الآدمى خلافا لأبي حنيفة ومالك .

قال أبو حنيفة « يعنى عن مقدار الدرهم من الدم في الثوب والبدن
وقال الشافعى « في الثوب الجديد لايعنى عنه وفي القديم يعنى عما دون
الكف » .

وتتفق الصوفية مع الشافعى في عدم العفو عن مقدار الدرهم في
الثوب الجديد ولكن في القديم يعنى عما دون الكف خلافا لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة ومالك «يجوز الخرز بشعر الخنزير» . وقال الشافعى
بمنعه . وقال أحمد بكراهته .

وتتفق الصوفية مع الشافعى في منع الخرز بشعر الخنزير خلافا
لثلاثة .

قال أبو حنيفة « اذا خرج من البئر التى يتوضأ منها فأر ميتة أعاد
صلاة ثلاثة أيام ان كانت منتفخة أو صلاة يوم وليلة ان كانت غير منتفخة .
وقال الشافعى وأحمد « ان كان ماء البئر يسيرا أعاد ما يغلب على ظنه
أنه توضأ منه بعد موتها ، وان كان كثيرا ولم يتغير أحد أوصافه فلا إعادة
عليه ، وان كان غير معين ففيه روايتان .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة في إعادة صلاة ثلاثة أيام ان كانت
منتفخة ويوم وليلة ان كانت غير منتفخة مطلقا دون تفصيل في ماء البئر «
وذلك ان الميتة تنتفخ لثلاثة أيام عادة خلافا للشافعى وأحمد في تفصيلهما
السابقين .

اتفق الثلاثة على طهارة ميتة الآدمى . وقال أبو حنيفة « أنها نجسة
تطهر بالغسل » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة في نجاستها وطهارتها بالغسل .

قال الشافعى « البول الروث نجس مطلقا » ، وقال مالك وأحمد
بطهارتهما من المأكول . وقال أبو حنيفة بطهارة زق الطير المأكول دون
ماعداه .

وتتفق الصوفية مع الشافعى فى أن البول والروث نجس مطلقا سواء كان من مأكول أو غيره .

قال أبو حنيفة ومالك « منى الأدمى نجس » ، وقال أحمد والشافعى بطهارته ، وزاد الشافعى منى كل حيوان طاهر .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة ومالك فى نجاسة منى الأدمى خلافا للشافعى وأحمد .

قال أبو حنيفة « يجب غسل المنى رطبا وفركه يابسا » . وقال مالك : « يغسل المنى رطبا ويابس » .

وتتفق الصوفية مع مالك فى وجوب غسل المنى مطلقا خلافا لأبى حنيفة فى فركه يابسا .

إذا اشتبه طاهر بنجس قال الشافعى فيه بالاجتهاد . وقال أبو حنيفة بعدم جواز الاجتهاد الا اذا تعددت الاوانى وكان عدد اوانى الطاهر أكثر . وقال أحمد « أنه لا يتحرى بل يريق الجميع أو يخلطها أو يتيمم » .

وتتفق الصوفية مع الامام أحمد فى اراقة الجميع أو خلطها أو التيمم خلافا للشافعى وأبى حنيفة . والله اعلم .

(باب الأحداث)

اتفق الأئمة على نقض الوضوء بالخارج من السبيلين المعتاد ، وعلى عدم النقض بهس الذكر والدبر بغير اليد ، وعلى النقض بنوم المضطجع والمتكىء ، وعلى بقاء طهارة من تيقن الطهر وشك فى الحدث ، وعلى عدم جواز مس المصحف وحمله للحدث .

وتتفق الصوفية مع الأئمة فى كل هذا .

اتفق الثلاثة على بطلان الصلاة بالتهتة دون الوضوء . وقال أبو حنيفة ببطلانها مع الوضوء تبعاً لها .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى بطلان الصلاة والوضوء معا عند التهتة خلافا للثلاثة .

قال مالك وأحمد — لا ينتقض الوضوء بالنادر كالحدود والحصا والرمل والريح من القبل . وقال أبو حنيفة ينتقض وهو الراجح من مذهب الشافعى .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة والشافعى فى النقض خلافا لمالك وأحمد .

اتفق الثلاثة على النقض بالمنى . والأصح من مذهب الشافعى عدم النقض وان وجب الغسل .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى النقض بالمنى خلافا للشافعى .

قال الشافعى وأحمد فى الراجح من مذهبه بنقض لمس الفرج بباطن الكف . وقال أبو حنيفة لا ينقض مطلقا ، وقال مالك ان كان المس بشهوة نقض والا فلا .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحمد فى النقض بلمس الفرج بباطن الكف مطلقا خلافا لأبى حنيفة ومالك .

قال الشافعى وأحمد — تنتقض طهارة من لمس فرج غيره صغيرا كان أو كبيرا حيا أو ميتا . وقال مالك — فرج الصغير لا ينقض . وقال أبو حنيفة لا ينقض مطلقا .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحمد فى انتقاض الطهارة بلمس فرج الغير مطلقا خلافا لمالك وأبى حنيفة .

اتفق الثلاثة على عدم النقض بلمس الأمر الجبيل . وقال مالك يجب الوضوء بلمسه متى قصد اللذة وان لم يجدها .

وتتفق الصوفية مع مالك فى وجوب الوضوء بلمس الأمر الجبيل خلافا للثلاثة .

قال الشافعى بنقض الوضوء بلمس المرأة من غير حائل ما لم تكن محرما له . وقال مالك وأحمد — ان كان بشهوة نقض والا فلا . وقال أبو حنيفة بالنقض بشرط انتشار الذكر بذلك « فالنقض عنده باللمس والانتشار معا .

وتتفق الصوفية مع الشافعى فى النقض بلمس المرأة غير المحرم من غير حائل مطلقا « خلافا للثلاثة على التفصيل المتقدم » .

قال أبو حنيفة لا ينتقض وضوء من نام على حالة من أحوال المصلين وان طال نومه ، فان وقع انتقض . وقال مالك — ينتقض فى حالة الركوع والسجود ان طال دون القيام والقعود . وقال الشافعى بعدم النقض للتمكن دون غيره . وقال أحمد ان طسال نوم القاعد والقائم والراكم والساجد فعليه الوضوء والا فلا .

وتتفق الصوفية مع الامام أحمد في النقض بطول النوم على أى حالة مطلقا خلافا للثلاثة على التفصيل السابق .

اتفق الثلاثة على تحريم استقبال القبلة واستدبارها في المسحراء عند قضاء الحاجة . وقال أبو حنيفة بتحريم الاستقبال والاستدبار فيهما جميعا .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة في تحريم الاستقبال والاستدبار للقبلة مطلقا خلافا للثلاثة .

قال الشافعى وأحمد بوجوب الاستنجاء من الغائط . وقال أبو حنيفة انه سنة . وقال مالك — تصح الصلاة بغير استنجاء .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحمد في وجوب الاستنجاء خلافا لأبى حنيفة ومالك .

قال الشافعى وأحمد — يجب مسح الغائط بثلاثة أحجار وأن حصل الانقاء بأقل منها . وقال أبو حنيفة ومالك بجواز الحجر الواحد إذا حصل به الانقاء .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحمد في وجوب الثلاثة أحجار وأن حصل الانقاء بواحد أو اثنين خلافا لأبى حنيفة ومالك .

وقال مالك وأبو حنيفة — ان مسح الغائط بالعظم والروث يجوز مع الكراهة إذا حصل بهما الانقاء . وقال الشافعى وأحمد لا يجوز بهما مطلقا .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحمد في عدم الجواز . والله أعلم .

(باب الوضوء)

اتفق الائمة على اجزاء النية بالقلب من غير تلفظ بها .

وتتفق الصوفية مع الائمة في هذا .

اتفق الثلاثة على أن غسل الكفين سنة . وقال أحمد — ان غسلهما واجب في نوم الليل دون النهار .

وتتفق الصوفية مع الامام أحمد في وجوب غسلهما في نوم الليل دون النهار خلافا للثلاثة .

اتفقوا على سنة تحليل اللحية الكثيفة وعلى دخول المرفقين في اليدين، وعلى عدم جواز مسح الأذنين عوضاً عن مسح الرأس ، وعلى جواز الصلاة بالوضوء ما شاء ، وعلى فريضة غسل القدمين مع القدرة إذا لم يكن لابساً للخف .

وتتفق الصوفية مع الأئمة الأربعة في كل هذه الأحكام .

اتفق الثلاثة على وجوب النية في الطهر من الحدث الأصفر والأكبر .
وقال أبو حنيفة — لا يفتر الوضوء والغسل إلى النية .

وتتفق الصوفية مع الأئمة الثلاثة في وجوب النية في الطهر من الحدثين خلافاً لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على أن في النطق بالنية كمال للعبادة . وقال مالك يكره النطق بها .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن كمال العبادة في النطق بالنية خلافاً لمالك .

اتفق الثلاثة وأحمد في إحدى روايته على استحباب التسمية في الوضوء . وقال أحمد في الرواية الأخرى عنه بأن التسمية في الوضوء واجبة .

وتتفق الصوفية مع رأي الإمام أحمد في روايته الأخيرة بالقول بوجوب التسمية في الوضوء خلافاً للثلاثة والرواية الأخرى لأحمد .

اتفق الثلاثة على استحباب المضضة والاستنشاق في الوضوء .
وقال أحمد في أشهر روايته بوجوبهما في الحدثين الأصفر والأكبر .

وتتفق الصوفية مع الإمام أحمد بوجوبهما في الحدثين خلافاً للثلاثة .

اتفق الثلاثة على اعتبار البياض بين الأذنين واللحية من الوجه .
وقال مالك وأبو يوسف — من أصحاب أبي حنيفة — أنه ليس منه ولا يجب غسله مع الوجه .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عد البياض الذي بين الأذنين واللحية من الوجه وواجب الغسل خلافاً لمالك وأبي يوسف .

قال مالك وأحمد في أشهر روايته — أن مسح جميع الرأس واجب .
وقال الشافعي وأبو حنيفة « الواجب البعض فقط » مع اختلافهما في مقداره — فالشافعي يقول « يجب ما يطلق عليه اسم البعض » . وأبو حنيفة يقول البعض هو ربع الرأس . ويكون المسح بثلاثة أصابع حتى لو مسح بأصبعين لا يكفي .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في أن مسح جميع الرأس واجب خلافا لأبي حنيفة والشافعي .

اتفق الثلاثة على عدم اجزاء المسح على العمامة . وقال أحمد « يجزىء لكن بشروط منها ألا تكون شبيهة باللثام » فإن المسح عليها يجزىء للمرأة دون الرجل » ومنها أن تكون العمامة ملبوسة على طهارة .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم جواز المسح على العمامة مطلقا خلافا لأحمد في روايته .

وافترق الثلاثة على أن الأذنين من الرأس يستحب مسحها بماء الرأس، وقال الشافعي هما عضوان مستقلان يمسحان بماء مستقل عن ماء الرأس وروى باستحباب ذلك عن مالك والشافعي وأحمد .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في أن الأذنين عضوان مستقلان يستحب مسحهما بماء غير ماء الرأس ، خلافا لرأى الثلاثة المتقدم .

قال بعض الأئمة بكراهة النقص عن الثلاث غسلات في الوضوء ، وقال بعضهم بعدم الكراهة .

وتتفق الصوفية مع القول بكراهة النقص عن ثلاث غسلات في الوضوء . خلافا للبعض القائل بعدم الكراهة .

اتفق الثلاثة على أنه لا بأس بالغسل والوضوء مما فضل من ماء المتطهر من الجنابة والحيض ، وقال أحمد « لا يجوز للرجل أن يتوضأ من فضل وضوء المرأة » ، وللمرأة أن تتوضأ من فضل وضوء الرجل .

وتتفق الصوفية مع رأى الإمام أحمد في أن للمرأة أن تتوضأ من فضل ماء الرجل بخلاف الرجل فإنه لا يتوضأ من فضل ماء المرأة .

قال أبو حنيفة ومالك بعدم وجوب الترتيب في الوضوء . وقال الشافعي وأحمد « أن الترتيب واجب » .

وتتفق الصوفية مع الإمام الشافعي وأحمد في وجوب الترتيب في الوضوء خلافا لأبي حنيفة ومالك .

قال أبو حنيفة والشافعي « أن الموالاة سنة » . وقال مالك وأحمد في أشهر روايته « أن الموالاة واجبة » .

وتتفق الصوفية مع الإمامين ومالك وأحمد في وجوب الموالاة في الوضوء . والله أعلم .

(باب التيمم)

اتفق الأئمة على جواز التيمم بالصعيد الطيب عند عدم وجود الماء أو الخوف من استعماله . وعلى وجوبه للجنب كالحدث . كما اتفقوا على أن المسافر إذا كان معه ماء وخشى العطش فله أن يحبسها ليشرب وينهم ، وعلى بطلان التيمم إذا وجد الماء قبل التلبس بالصلاة ، وعلى عدم وجوب إعادة الصلاة التي سقطت بالتيمم إذا وجد الماء بعد فراغها وأن بقى الوقت ، وعلى أن التيمم لا يرفع الحدث . وعلى جواز ائتمام المتوضئ بالتيمم .

وتتفق الصوفية مع الأئمة الأربعة في جميع هذه الأحكام .

قال الشافعى وأحمد « المراد بالصعيد في الآية التراب فلا يجوز التيمم إلا بتراب أو برمل فيه غبار » . وقال مالك وأبو حنيفة : « الصعيد هو نفس الأرض فيجوز التيمم بجميع أجزائها ولو بحجر لا تراب عليه ورملا لا غبار فيه . وزاد مالك « جواز التيمم بما اتصل بالأرض كالنبات » .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحمد في المراد بالصعيد في الآية وأنه لا يجوز التيمم إلا بتراب أو رمل فيه غبار ، خلافاً لمالك وأبى حنيفة .

قال مالك والشافعى وأحمد في أصح روايتيه بوجوب طلب الماء قبل التيمم وأنه شرط في صحته . وقال أبو حنيفة وأحمد في الرواية الأخرى بعدم اشتراط الطلب لصحة التيمم .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعى وأحمد في أصح روايتيه على وجوب طلب الماء قبل التيمم ، وعلى أن الطلب شرط في صحة التيمم خلافاً لأبى حنيفة وأحمد في روايته الأخرى .

قال أبو حنيفة والشافعى : يجب مسح اليدين الى المرفقين كفسلهما في الوضوء « ، وقال مالك وأحمد : « يستحب الى المرفقين ويجوز المسح الى الكوعين » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة في وجوب مسح اليدين الى المرفقين في التيمم كفسلهما في الوضوء خلافاً لمالك وأحمد .

قال الشافعى : « إذا وجد الماء بعد تلبسه بالصلاة فإن كانت تسقط بالوضوء لم تبطل والا فالأفضل قطعها ليتوضأ » ، وقال مالك : « يمضى فيها ولا يقطعها وهى صحيحة » ، وقال أبو حنيفة : « يبطل تيممه ويلزمه الخروج من الصلاة » ، وقال أحمد : « تبطل الصلاة مطلقا » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة وأحمد في بطلان التيمم والصلاة معا ، خلافاً لمالك والشافعى .

اتفق الثلاثة على عدم جواز الجمع بين فريضتين بتيمم واحد . وقال أبو حنيفة : « التيمم كالوضوء يصلى به من الحدث الى الحدث أو وجود الماء .

وتتفق الصوفية مع الأئمة الثلاثة في عدم جواز الجمع بين فريضتين بتيمم واحد خلافا لأبي حنيفة .

قال الشافعى : « من تعذر عليه الماء في الخضر وخاف فوت الوقت فإن كان بعيدا عنه أو في بئر ولو استقى منه خرج الوقت يتيمم ويصلى ويعيد إذا وجد الماء » . وقال مالك : « يصلى بالتيمم ولا يعيد » . وقال أبو حنيفة يصبر الى أن يقدر على الماء .

وتتفق الصوفية مع الشافعى في جواز التيمم في هذه الحالة ويعيد الصلاة إذا وجد الماء خلافا للامامين أبي حنيفة ومالك .

وقال الشافعى وأحمد في إحدى روايتيه « يجب استعمال ما وجد من الماء القليل مع التيمم » ، وقال باقى الأئمة لا يجب استعماله ، بل يتركه ويتيمم .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحمد في وجوب استعمال ما وجد من الماء القليل مع التيمم احتياطا ، خلافا لباقى الأئمة .

قال الشافعى « لو الصق على جرحه أو نحوه جبيرة مسح وتيمم » ، وقال أبو حنيفة ومالك « إذا كان بعض جسده صحيحا وبعضه الآخر جريحا فإن كان الأكثر هو الصحيح فسله ويسقط حكم الجريح » . واستحب مسحه بالماء . وإن كان الصحيح هو الأقل تيمم ويسقط غسل الصحيح وقال أحمد يغسل الصحيح وتيمم عن الجريح في غير مسح الجبيرة .

وتتفق الصوفية مع الإمام أحمد في غسل الصحيح والتيمم عن الجريح في غير مسح الجبيرة ، خلافا لأبي حنيفة ومالك .

قال مالك وأحمد « من حبس ولم يقدر على الماء صلى ولا إعادة عليه » . وقال الشافعى وأبو حنيفة في إحدى روايتيه « يصلى ويعيد » ، وفي الرواية الأخرى لأبي حنيفة لا يصلى حتى يخرج من المسجد ويجد الماء .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأبي حنيفة في روايته الأولى القائلة بالصلاة والإعادة ، خلافا لمالك وأحمد ورواية أبي حنيفة الأخرى .

قال أبو حنيفة وأحمد « من نسي الماء في رحله فتيمم وصلى ثم وجده فلا إعادة عليه » . وقال الشافعى ومالك « تجب الإعادة » .

وتتفق الصوفية مع الشافعى ومالك فى وجوب الاعادة لمن نسى الماء فى رحله وتيمم ، خلافا لأبى حنيفة وأحمد .

قال أبو حنيفة « فاقط الطهورين لا يصلى حتى يجد أحدهما » .
وقال الشافعى فى الأرجح « يصلى ويعيد » . وفى إحدى الروايتين عن مالك وأحمد . والرواية الأخرى عن مالك « يصلى بحسب حاله ويعيد » .
والروايات الأخرى عن أحمد « يصلى ولا يعيد » .

وتتفق الصوفية مع الشافعى ومالك وأحمد فى إحدى روايتهما من أنه يصلى ويعيد احتياطاً لأبى حنيفة والروايات الأخرى عن أحمد ومالك .

قال أحمد « من كان متطهراً وعلى بدنه نجاسة ولم يجد ما يزيلها به تيمم عنها كالحدث ولا يعيد » . وقال الثلاثة « لا يتم مع النجاسة » .
ومنع أبو حنيفة أن يصلى حتى يجد ما يزيلها به . وأجاز الشافعى أن يصلى ويعيد .

وتتفق الصوفية مع الشافعى فى جواز الصلاة والاعادة خلافا للآخرين .

قال أبو حنيفة فى المشهور عنه وهو الأصح من قول الشافعى « لابد من ضربتين فى التيمم » . وقال مالك وأحمد « تجزئ ضربة واحدة » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة والشافعى فى أصح قوليه بوجوب ضربتين فى التيمم ولا تجزئ ضربة واحدة خلافاً لمالك وأحمد .

اتفق الثلاثة على عدم جواز التيمم لصلاة العيدين والجنائز فى الحضر وأن خيف فوتها . وقال أبو حنيفة « يجوز التيمم مطلقاً » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى جواز التيمم وإدراك صلاتى العيدين والجنائز احتياطاً ، خلافاً للثلاثة والله أعلم ..

(باب المسح على الخفين)

اتفق الأئمة على جواز مسح الخف سغراً وحضراً ، وعلى جواز الاقتصار على مسح أعلاه ، وعدم جواز الاقتصار على مسح أسفله ، وعلى أن المسح مرة واحدة ، وعلى أنه متى نزع إحدى الخفين وجب نزع الأخرى ، وعلى أن ابتداء مدة المسح من الحدث بعد اللبس لا من وقت المسح إلا ما حكى عن أحمد فى رواية « أن ابتداءها من وقت المسح » .

وتتفق الصوفية مع الأئمة الأربعة فى جميع هذه الأحكام .

اتفق الثلاثة على أن مدة المسح للمقيم يوم-وليلة ، وللمسافر ثلاثة أيام ولياليها . وقال مالك « لا توقيت في مدة المسافر والمقيم بل يسمح كل منهما ما بدا له ما لم ينزعه أو تصيبه جنابة » .

وتتفق الصوفية مع الأئمة الثلاثة في أن مدة المسح للمقيم يوم وليلة ، وللمسافر ثلاثة أيام ولياليها خلافاً لمالك .

وقال الشافعي « أن السنة هي مسح أعلى الخف وأسفله معا » . . . وقال مالك « أن مسح الأعلى واجب والأننى مستحب » ، وقال أحمد وأبو حنيفة « السنة مسح أعلاه فقط » .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في أن السنة هي مسح أعلى الخف وأسفله معا ، خلافاً للثلاثة .

قال مالك « لا يجزئ في مسح الخف الاستيعاب لمحل الفرض ، ولكن لو أخل بمسح ما يصادى القدم أعاد الصلاة استحباباً لا يجب الاستيعاب ، وإنما يجزئ مسح الأكثر » ، وقال أبو حنيفة « لا يجزئ إلا امتداد ثلاثة أصابع لما كثر » ، وقال الشافعي « يجزئ ما يقع عليه اسم المسح » .

وتتفق الصوفية مع مالك في استيعاب المسح لمحل الفرض ، بمعنى أنه لو أخل بمسح ما يصادى القدم أعاد الصلاة استحباباً ، خلافاً للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أنه لو مسح في الحضر ثم سافر يتم مسح مقيم ، وقال أبو حنيفة « أن لم يكمل مسح المقيم يتم مسح مسافر » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو مسح في الحضر ثم سافر يتم مسح مقيم » ، خلافاً لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على بطلان المسح بانقضاء مدته . وقال مالك ببقاء طهارته ما لم يحدث لعدم توقيت المسح عنده .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في بطلان المسح ونقض الطهارة بانقضاء مدة المسح ، خلافاً لمالك .

قال الشافعي وأحمد « لو كان في الخف خرق يسير في محل الفرض بحيث يظهر منه شيء لم يجز المسح عليه » ، وقال مالك « يجوز المسح عليه ما لم يتفاحش » ، وقال أبو حنيفة « أن كان الخرق بمقدار ثلاثة أصابع ولو متفرقة لم يجز المسح عليه » ، وأن كان دونها جاز .

وتتفق الصوفية مع أحمد والشافعي في أرجح قوليه على أنه لو كان بالخف خرق يسير في محل الفرض بحيث يظهر منه شيء لم يجز المسح عليه ، خلافاً لمالك وأبي حنيفة في قوله المفصل .

قال الشافعى ومالك فى أرجح قوليهما عدم أجزاء المسح على الجرموق ، وقال أبو حنيفة وأحمد « يجوز المسح عليه » ، وهو القول الآخر عن مالك والشافعى ، وخلافاً لمالك والشافعى فى قولهما الأول بعدم جواز المسح عليه .

اتفق الثلاثة على عدم جواز المسح على الجوربين ، وقال أحمد « يجوز المسح عليهما إذا كانا صفيين » .

« وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى عدم جواز المسح على الجوربين » ، خلافاً لأحمد .

قال أبو حنيفة والشافعى « من نزع وهو متطهر بالمسح غسل قدميه سواء طالت المدة أو قصرت » ، وقال مالك وأحمد : « أن طالت المدة غسل الأقدام » .

وتتفق الصوفية مع قول أبى حنيفة والشافعى احتياطاً ، خلافاً لمالك وأحمد .

(باب الحيض)

اتفق الأئمة على سقوط فرض الصلاة عن الحائض مدة حيضها ، وعلى عدم وجوب القضاء عليها ، كما اتفقوا على أنه يحرم على الحائض الطواف واللبث بالمسجد ، وعلى تحریم وطئها حتى ينقطع دمها ، وعلى أنه إذا انقطع دمها لأقل الحيض لم يجز وطؤها حتى تغتسل ، وعلى أنه يحرم بالنفاس ما يحرم بالحيض .

وتتفق الصوفية مع الأئمة الأربعة فى جميع هذه الأحكام .

اتفق الثلاثة وأبو حنيفة فى أرجح قوليه على أن أول سن الحيض تسع سنين ، والقول الآخر لأبى حنيفة خمس عشرة سنة .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة والأرجح من قولى أبى حنيفة فى أن أول سن الحيض تسع سنين ، بمعنى أن البنت لو ادعت أنها رأت الحيض لتسع سنين تصدق فى قولها ، خلافاً للقول الآخر لأبى حنيفة .

قال مالك والشافعى : « ليس لأمدة انقطاع الحيض مدة معينة » ، وإنما الرجوع الى غالب طبيعة البلدان من حيث الحرارة والبرودة ، وقال أبو حنيفة « أمده ستون سنة » ، وفى قول آخر « أمده فى الروايات الى خمس وخمسين » ، وقال أحمد فى رواية « أمده خمسون » ، وفى رواية أخرى : « ستون فى العربيات وخمسون فى العجيات » .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي في أنه ليس لأحد انقطاع الحيض مدة معينة ، وإنما هو بحسب عادة البلدان ، خلافا لأبي حنيفة في قوله ولاحد في روايته .

وقال أبو حنيفة « أقل الحيض ثلاثة أيام ، وأكثره عشرة » ، وقال الشافعي « أقله يوم وليلة ، وأكثره خمسة عشر » ، وقال مالك « ليس لأقله حد ، ويجوز أن يكون ساعة » ، وأكثره خمسة عشر » .

وتتفق الصوفية مع مالك في أنه لأحد لأقل الحيض ، فإنه يصدق ولو بساعة ، وأكثره خمسة عشر يوما ، خلافا لأبي حنيفة والشافعي .

قال أبو حنيفة والشافعي « أقل الطهر بين الحيضتين خمسة عشر يوما » ، وقال أحمد « ثلاثة عشر يوما » ، وقال مالك « لا أعلم بين الحيضتين وقتا يعتمد عليه » ، وعن الأصحاب للشافعي أقله عشرة أيام .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة والشافعي في أن أقل الطهر بين الحيضتين خمسة عشر يوما خلافا لأحمد ومالك والقول الآخر لبعض أصحاب الشافعي .

اتفق الثلاثة على تحريم الاستمتاع بما بين السرة والركبة من الحائض . وقال أحمد « يجوز الاستمتاع بما بين السرة والركبة من الحائض دون الفرج » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في تحريم الاستمتاع بما بين السرة والركبة من الحائض مطلقا ، خلافا لأحمد وهو الأحوط .

اتفق الثلاثة على أن من وطئ عامدا في الفرج لا غرم عليه . وقال أحمد « يستحب له التصديق بدينار أن وطئ في إقبال الدم » ، وبنصف دينار أن وطئ في أدباره ، وهو القول المشهور عن الشافعي .

وتتفق الصوفية مع الإمام أحمد في استحباب التصديق بدينار أن وطئ في إقبال الدم وبنصفه في أدباره وفقا للمشهور عن الشافعي ، وخلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على تحريم وطء من انقطع دمها حتى تغتسل ، ولو كان لدون أكثره لم يجز وطؤها حتى تغتسل أو يهضى وقت صلاة عليها .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في تحريم وطء من انقطع دمها حتى تغتسل ، ولو كان الانقطاع لأكثر الحيض ، خلافا لرأى أبي حنيفة المتقدم .

قال الشافعي وأحمد « ولو لم تجد ماء بعد الانقطاع فتتيمم ويحل وطؤها ، وقال مالك وأبو حنيفة في المشهور « لا يحل وطؤها حتى تغتسل ، وأما الصلاة فتتيمم لها وتصلى » .

تتفق الصوفية مع مالك وأبى حنيفة في عدم حل وطئها حتى تغتسل ،
وأما عن الصلاة فقتيم لهما وتصلى ، خلافا للشافعى وأحمد .

اتفق الثلاثة على تحريم قراءة الحائض للقرآن ، وقال مالك فى احدى روايته « انها تقرأ الآيات اليسيرة » .

قال أبو حنيفة وأحمد « ان الحامل لا تحيض » ، وقال مالك والشافعى فى الأرجح عندهما أنها تحيض .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعى فى أنها تحيض احتياطاً للوقوع نادراً ، خلافاً لأبى حنيفة وأحمد .

اتفق الثلاثة على جواز وطء المستحاضة كما تصلى وتصوم ، وقال أحمد « يحرم وطؤها فى الفرج إلا ان خاف زوجها العنت » .

وتتفق الصوفية مع أحمد فى تحريم وطئها إلا ان خاف زوجها العنت ، خلافاً للثلاثة .

وقال أبو حنيفة وأحمد « أكثر النفاس أربعون يوماً » ، وقال مالك والشافعى « أكثره ستون يوماً » .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعى فى أن أكثر النفاس ستون يوماً خلافاً لأبى حنيفة وأحمد .

اتفق الثلاثة على جواز وطء النفساء اذا انقطع الدم قبل بلوغ الغاية واغتسلت . وقال أحمد « يمتنع فى ذلك الطهر الا بعد أربعين يوماً » .

وتتفق الصوفية مع الامام أحمد فى امتناع وطء النفساء الا بعد أربعين يوماً للاحتياط ، خلافاً للثلاثة . والله أعلم .

كتاب الصلاة

اتفق الأئمة على أن الصلوات المكتوبة خمس ، وأنها سبع عشرة ركعة ، وعلى أن من تركها جاحدا لوجوبها كفر ، وعلى أنها من الفروض التي لا يصح فيها النيابة بنفس ولا مال ، وكذلك اتفقوا على مشروعية الأذان والإقامة للخميس والجمعة ، وعلى أنه إذا اتفق أهل بلدة على تركها فوثقوا لأنها من شرائع الإسلام ، وعلى مشروعية التثويب في أذان الصبح خاصة ، واتفقوا على أن السنة في العيدين والكسوف والاستسقاء النداء بنحو (الصلاة جامعة) وعلى عدم الاعتداد إلا بأذان المسلم العاقل ، ولا يعتد بأذان المرأة للرجال ، وعلى الاعتداد بأذان الصبي المميز ، وأذان المحدث حدثا أصغر ، وعلى أن أول وقت الظهر زوال الشمس ، وظل أن تأخير الظهر عن أول وقتها في شدة الحر أفضل إذا كان يصلّيها في مسجد الجماعة ، إلا عند أغلب أصحاب الشافعي فأنهم شرطوا أن يكون ببلد حار في حق جماعة مسجد يقصدونه من بعد .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في جميع هذه الأحكام .

اتفق الثلاثة على عدم سقوط الفرض عن المكلف ما دام عقله ثابتا في رأسه ولو باجاء الصلاة على قلبه ، وقال أبو حنيفة « من عاين الموت وعجز عن الإيلاء برأسه سقط الفرض عنه » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم سقوط الفرض عن المكلف ما دام عقله ثابتا في رأسه ولو باجاء الصلاة على قلبه ، خلافا لأبي حنيفة .

قال مالك والشافعي « من أغشى عليه بمرض أو بسبب مباح فلا قضاء لما غشاه في حال اغمائه » ، وقال أبو حنيفة « يجب القضاء عليه إذا كان الاغماء يوما وليلة فاقبل ، فإن زاد على يوم وليلة لم يجب القضاء » . وقال أحمد « أن الاغماء لا يمنع وجوب القضاء بحال » .

وتتفق الصوفية مع الإمام أحمد في أن الاغماء لا يمنع وجوب القضاء على المغمى عليه بأي حال ، خلافا للثلاثة .

قال مالك والشافعي « من ترك الصلاة كسلا قتل — حدا لا كفرا — بالسيف وتجرى عليه أحكام المسلمين من التجهيز والارث وغير ذلك » ، والصحيح من مذهب الشافعي قتله بصلاة واحدة إذا أخرها عن وقت الضرورة ويستتاب قبل القتل ، وقال أبو حنيفة « يصلّي عليه » ، وقال أحمد في إحدى روايتيه « يقتل بالسيف بترك صلاة واحدة » ، والمختار عن

جمهور أصحابه انه لكفره كالمرتد ، وتجري عليه أحكام المرتدين ، فلا يصلى عليه ولا يورث ، ويكون ماله فيئا .

وتتفق الصوفية مع الامام أحمد في المختار من احدى روايتيه عن جمهور أصحابه من انه يقتل بالسيف بترك صلاة واحدة ، ويكون حكمه حكم المرتدين فلا يصلى عليه ، ولا يورث في ماله بل يكون فيئا . خلافا للثلاثة ورواية أحمد الأخرى .

قال أبو حنيفة « اذا صلى الكافر الفرض أو النفل في المسجد في جماعة حكم بإسلامه » ، وقال الشافعى « لا يحكم بإسلامه الا اذا صلى في دار الحرب وأتى بشهادة الا اله الا الله وأن محمدا رسول الله » ، وقال مالك « لا يحكم بإسلامه الا أن صلى في الأمن مختارا بخلاف ما اذا صلى خائفا على نفسه » ، فلا يحكم بإسلامه سواء صلى في جماعة منفردا في مسجد أو غيره في دار الاسلام أو في غيرها » .

وتتفق الصوفية مع الامام مالك في أن الكافر لا يحكم بإسلامه الا اذا صلى في الأمن مختارا لا خائفا على نفسه ، حينئذ لا يحكم بإسلامه سواء صلى في جماعة أو منفردا في مسجد أو غيره في دار الاسلام أو غيرها ، خلافا لأبي حنيفة والشافعى .

اتفق الثلاثة على أن سنية الأذان والاقامة للخميس والجمعة وقال أحمد « فرض كفاية على أهل الأمصار » .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أن الأذان والاقامة فرض كفاية على أهل الأمصار للخميس والجمعة ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أن الاقامة ليست بالنسبة للنساء ، وقال الشافعى « انها سنة في حقهن » .

وتتفق الصوفية مع الشافعى في أن الاقامة سنة في حق النساء خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة في رواية له « الأذان والاقامة للفوائت سنة » ، وقال مالك والشافعى « في الجديد يقيم ولا يؤذن » وقال أحمد والشافعى في الراجح من مذهبه وأبو حنيفة في الرواية الأخرى يؤذن للأولى ويقيم للباقي » .

وتتفق الصوفية مع أحمد والشافعى في الراجح من مذهبه وأبي حنيفة في الرواية الأخرى في أنه يؤذن للأولى ويقيم للباقي ، خلافا لمالك والشافعى في غير الراجح له ، وخلافا لأبي حنيفة في روايته الأخرى .

قال أبو حنيفة « ان الاقامة مثني مثني كالأذان » ، وقال مالك « انها كلها مرادى » ، وقال الشافعى وأحمد أنها مرادى الا لفظ (قد قامت الصلاة) فانه مثني .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة في أن الإقامة مثنى مثنى كالآذان ،
خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أن التثويب سنة بعد الحيلتين في آذان الصبح .
وقال أبو حنيفة « انه يكون بعد الفراغ من الآذان » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن التثويب سنة بعد الحيلتين خلافا
لأبى حنيفة .

اتفق الثلاثة على أن الترجيع في الشهادتين سنة ، وقال أبو حنيفة
« ليس بسنة » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن الترجيع في الشهادتين سنة ، خلافا
لأبى حنيفة .

اتفق الثلاثة على جواز أذانين للصبح بلا كراهة أحدهما قبل الفجر ،
وقال أحمد « انه مكروه في شهر رمضان خاصة » ولعل ذلك لخوف الالتباس
أى ربما ظن عند سماع الآذان الثانى انه الأول لمأكل الصائم أو جامع .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في جواز أذانين للصبح أحدهما قبل الفجر
بلا كراهة ، خلافا لأحمد .

اتفق الثلاثة على الاعتداد بأذان الجنب ، وقال أحمد « لا يعتمد بأذانه
بحال » .

وتتفق الصوفية مع الإمام أحمد في عدم الاعتداد بأذان الجنب ،
خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على وجوب الظهر بزوال الشمس وجوبا موسعا الى أن
يصير ظل كل شيء مثله ، وهو آخر وقتها . وقال أبو حنيفة « انه لا يتعلق
الوجوب بها الى آخر وقتها » ، وأن الصلاة في أول الوقت تقع نفلا ، وأن
أول الوقت عنده من الزوال وآخره عند صيرورة ظل كل شيء مثله ومثليه
على الأرجح .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن وجوب الظهر من زوال الشمس
وجوبا موسعا الى أن يصير ظل كل شيء مثله ، خلافا لأبى حنيفة .

قال الشافعى « أول وقت العصر إذا صار ظل كل شيء مثله بعد
ظل النوى » ، وقال مالك « آخر وقت الظهر هو أول وقت العصر على سبيل
الاشتراك » ، وقال أبو حنيفة « أول وقت العصر إذا صار ظل كل شيء
مثله سوى ظل النوى وآخره غروب الشمس » ، والراجح من مذهب
أبى حنيفة أن أول وقت العصر من صيرورة ظل كل شيء مثليه الى غروب
الشمس ، وهو رأى أصحابه .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأبى حنيفة فى أن أول وقت العصر من
صيرورة ظل كل شيء مثله سوى ظل الفء ، خلافا لمالك وأصحاب
أبى حنيفة .

وقال مالك والشافعى فى الجديد « أول وقت المغرب غروب الشمس
لا يؤخر عنه فى الاختيار عند مالك » . وفى الجواز عند الشافعى . وقال
أبو حنيفة وأحمد « لها وقتان أحدهما كقول مالك والشافعى فى الجديد ،
والثانى يمتد الى أن يغيب الشفق الأحمر وهو الحمرة التى تكون بعد الغروب ،
وبه يدخل وقت العشاء عند مالك والشافعى وأحمد ، ويبقى الى الفجر » .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعى فى الجديد من أن أول وقت المغرب
غروب الشمس لا يؤخر عنه ، خلافا للآخرين .

اتفق الثلاثة على أن المختار فى صلاة الصبح وقت التغليس دون
الأسفار ، وقال أبو حنيفة « وقتها المختار هو الجمع بين التغليس والأسفار ،
فان فاته ذلك فالأسفار أولى من التغليس الا فى المزدلفة ، فان التغليس أولى »

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى أن المختار لوقت الصبح هو الجمع
بين التغليس والأسفار ، فان فات ذلك فالأسفار أولى من التغليس الا فى
المزدلفة » ، لقول النبى صلى الله عليه وسلم « أسفروا بالفجر فانه أعظم
للأجر » وذلك خلافا للثلاثة . والله أعلم .

(باب صفة الصلاة)

اتفق الأئمة على عدم صحة الصلاة الا مع العلم بدخول الوقت ، وعلى
أن لها أركاناً داخلية فيها ، وعلى أن النية فرض ، وكذا تكبيرة الأحرام ،
والقيام مع القدرة والركوع والسجود والجلوس فى التشهد الأخير ، وكذلك
اتفقوا على أن رفع اليدين سنة عند الأحرام ، وعلى وجوب ستر العورة
عن العيون ، وأنه شرط لصحة الصلاة ، وعلى استقبال القبلة الا من عذر
كحالة شدة الخوف فى الحرب ، وفى النقل للمسافر سفراً طويلاً على الراحة
للضرورة مع كونه مأموراً بالاستقبال حال التوجه ، وفى تكبيرة الأحرام ،
ثم أن كان المصلى قريباً من الكعبة يتوجه الى عينها يقيناً ، وإن كان بعيداً
عنها فبالاجتهاد والخبر والتقليد لأهل الحى . وكذلك اتفقوا على مشروعية
التكبير فى الركوع ، وعلى أن المصلى إذا جهر فيما سئل بالأسرار أو عكس
لا تبطل صلاته ، الا فيما حكى عن بعض أصحاب مالك من أنه ان تعمد ذلك
بطلت صلاته ، واتفقوا على وضع اليدين على الركبتين فى الركوع ، وعلى
أن التسبيح ثلاث .

وتتفق الصوفية مع الأئمة فى جميع هذه الأحكام .

اتفق الثلاثة وبعض أصحاب مالك وهو المختار على أن ستر العورة
شرط لصحة الصلاة ، حتى أنه لو صلى مكتشوف العورة مع قدرته على

التستر كانت صلاته باطلة . وقال البعض الآخر من أصحاب مالك « ان
الستر شرط واجب في نفسه الا انه ليس من شرط صحة الصلاة ، فان صلى
مكتشف العورة عامدا عصي وسقط عنه الفرض » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن ستر العورة شرط لصحة الصلاة
تبطل بدونها مع القدرة على التستر ، خلافا للبعض من أصحاب مالك .

قال مالك والشافعي « تجب مقارنة النية للتكبير » ، وقال أبو حنيفة
وأحمد « يجوز تقديمها عليه بزمان يسير » .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي في وجوب مقارنة النية للتكبير ،
خلافا لأبي حنيفة وأحمد .

اتفق الثلاثة على تعيين لفظ الله أكبر لاعتقاد الصلاة ، وقال أبو حنيفة
« لا يتمين ذلك ، بل تنعقد الصلاة بكل لفظ يقتضي التعظيم والتشخيص ،
كالجليل حتى ، لو قال (الله) ولم يزد عليه انعقدت » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في تعيين لفظ (الله أكبر) لاعتقاد الصلاة .

اتفق الثلاثة على عدم انعقاد الصلاة بغير العربية لمن يحسنها ،
وقال أبو حنيفة « تنعقد » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم انعقاد الصلاة بغير العربية لمن
يحسنها ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على استحباب رفع اليدين في الركوع والرفع منه ،
وقال أبو حنيفة « لا يستحب » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في استحباب رفع اليدين في الركوع والرفع ،
خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على وجوب الاضطجاع مع الاستقبال لمن عجز عن القعود ،
فان لم يستطع استلقى على ظهره واستقبل برجليه حتى يكون ايماءه في
الركوع والسجود الى القبلة ، فان لم يستطع أن يوميء برأسه فيهما أو ما
بطرفه ، وقال أبو حنيفة « انى أوافق على الاضطجاع والاستقبال لمن عجز
عن القعود وعلى الاستلقاء على الظهر والاستقبال بالرجلين لمن لم يستطع
القعود فيوميء رأسه في استقبال القبلة » ، ولكنى أخالف الثلاثة في الإيماء
بالطرف لمن لم يستطع الإيماء بالرأس ، وأقول سقط عنه الفرض حينئذ » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في الإيماء بالرأس ، ولا تسقط الصلاة عن
المريض الا اذا عجز عن الإيماء بالطرف ، خلافا لأبي حنيفة قبل ذلك .

اتفق الثلاثة على وجوب القيام في الفرض على المصلى في سفينة ما لم يخش الغرق أو دوار الرأس ، وقال أبو حنيفة « لا يجب القيام في السفينة » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في وجوب القيام في الفرض على المصلى في سفينة ما لم يخش الغرق أو دوار الرأس ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على استحباب وضع اليمين على الشمال في القيام أو بدله ، وقال مالك في الأشهر « انه يرسل يديه ارسالا » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في استحباب وضع اليمين على الشمال في القيام أو بدله ، خلافا لمالك .

وقال أبو حنيفة وأحمد في أشهر الروايتين عنه « يضع يديه تحت السرة » وقال الشافعي ومالك في روايته الأخرى « تحت الصدر ولحوق السرة » .

وتتفق الصوفية مع الامامين ابي حنيفة وأحمد في وضع اليدين تحت السرة ، خلافا للشافعي ومالك .

اتفق الثلاثة على استحباب دعاء الافتتاح بعد التكبير وقبل القراءة . وقال مالك « لا يستحب » بل يفتتح بالقراءة بعد التكبير « ، وفي الأشهر المثني به عند أبي حنيفة عدم استحباب دعاء الافتتاح بعد التكبير الا في صلاة الجناز .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في استحباب دعاء الافتتاح بعد التكبير وقبل القراءة ، خلافا لمالك .

قال الشافعي « يسن التعود اول كل ركعة » ، وقال أبو حنيفة « يسن أول الركعة الأولى » ، وقال مالك « لا يتعوذ في الفريضة » .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في التعود اول كل ركعة ، خلافا للامامين ابي حنيفة ومالك .

قال الشافعي ومالك وأحمد « تجب القراءة في كل ركعة » ، وقال أبو حنيفة « لا تجب الا في الأوليين فقط » ، وقال مالك في احدي روايته « انه أن ترك القراءة في ركعة واحدة من صلاته سجد للسهو » وأجزأته صلاته الا الصبح فانه ان ترك القراءة في احدي ركعتيها استأنف الصلاة .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أن القراءة واجبة في كل ركعة خلافا لأبي حنيفة ومالك .

اتفق الثلاثة على عدم وجوب القراءة على المأموم خلف الإمام ، بل قال أبو حنيفة « انها ليست بسنة مطلقا ، سواء جهر الإمام أو أسر » ،

وكره مالك القراءة فيما يجهر فيه الإمام سواء سمع قراءته أو لم يسمع ، وقال أحمد « ان القراءة مستحبة فيما خفت فيه الإمام » ، وقال الشافعى « ان القراءة واجبة على المأموم مطلقا » .

وتتفق الصوفية مع الإمام الشافعى فى وجوب القراءة مطلقا ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على تعيين القراءة بالفاتحة فى كل صلاة ، وعدم القراءة بغيرها ، وقال أبو حنيفة « لا تتعين القراءة بالفاتحة » ، وتجزئ القراءة ولو بأية من القرآن .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى تعيين قراءة الفاتحة فى كل صلاة ، خلافا لأبى حنيفة .

قال أبو حنيفة ومالك « ليست البسلة من الفاتحة ، فلا تجب » ، بل قال مالك « يستحب تركها » ، وقال الشافعى وأحمد « ان البسلة من الفاتحة فتجب قراءتها » .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحمد فى أن البسلة من الفاتحة تجب قراءتها معها ، خلافا لأبى حنيفة ومالك .

مذهب أبى حنيفة وأحمد الأسرار بالبسلة ، ومذهب الشافعى الجهر بها ، وبعض أصحاب الشافعى يقولون « ينبغى القراءة بالاخفاء والإظهار والتفخيم والترقيق والأدغام ونحو ذلك » ، وبعضهم يقول لا ينبغى ذلك فى الصلاة لئلا ينشغل المصلى عن كمال الإقبال على مناجاة الحق تبارك وتعالى .

وتتفق الصوفية مع الشافعى فى الجهر بها فى الجهرية والأسرار بها فى السرية ، خلافا للباقيين .

قال أبو حنيفة ومالك « من لا يحسن الفاتحة ولا غيرها من القرآن يقوم بقدرها » ، وقال الشافعى « يسبح بقدرها » .

وتتفق الصوفية مع الشافعى فى أن من لم يحسن قراءة الفاتحة أو غيرها من القرآن يسبح قدرها ، خلافا لأبى حنيفة ومالك .

اتفق الثلاثة على عدم أجزاء القرآن بغير العربية مطلقا ، وقال أبو حنيفة « ان شاء قرأ بالعربية وان شاء قرأ بالفارسية » ، وقال أبو يوسف ومحمد من أصحاب أبى حنيفة « ان أحسن الفاتحة بالعربية لم يجزئه غيرها ، وان لم يحسنه أجزاء ان يقرأها بلغته » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى عدم أجزاء القرآن بغير العربية مطلقا ، خلافا لأبى حنيفة وصاحبه .

قال أبو حنيفة « لو قرأ في صلاته من مصحف بطلت صلاته » ، وقال الشافعي وأحمد في إحدى روايته « لا تبطل » ، وقال مالك وأحمد في الرواية الأخرى « يجوز ذلك في النافلة دون الفريضة » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في بطلان صلاة من يقرأ من المصحف خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة « لا يجهر بالتأمين ، سواء ذلك الإمام والمأموم » ، وقال أحمد والشافعي في أرجح القولين له « يجهر به الإمام والمأموم » ، وعند مالك روايتان من غير ترجيح .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في الجهر بالتأمين ، وأن يكون ذلك من الإمام والمأموم خلافا للباقيين .

اتفق الثلاثة — وهو الأرجح عن الشافعي — على عدم سن سورة بعد الفاتحة من غير الركعتين الأوليين ، والقول الآخر عند الشافعي أنه يسن قراءة سورة بعد الفاتحة في غير الركعتين الأوليين .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة على عدم سنية قراءة سورة بعد الفاتحة في غير الركعتين الأوليين ، خلافا للشافعي في إحدى روايته .

اتفق الثلاثة على أن المصلي إذا مر بآية رحمة أو عذاب يستحسن أن يتعوذ ، وقال أبو حنيفة « يكره ذلك » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في استحباب الاستعاذة إذا مر المصلي بآية رحمة أو عذاب خلافا لأبي حنيفة .

وقال مالك والشافعي « يستحب الجهر للمنفرد في الجهرية » ، وقال أحمد « لا يستحب » ، وقال أبو حنيفة « المنفرد في الجهر بالخيار أن شاء جهر وأسمع نفسه وان شاء أسمع غيره وان شاء أسر » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن المنفرد في الجهرية بالخيار أن شاء جهر وأسمع نفسه وغيره ، وان شاء أسر فلا يسمع إلا نفسه خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على وجوب الطمأنينة في الركوع والسجود ، وقال أبو حنيفة « بسنيتها فيهما » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن الطمأنينة في الركوع والسجود واجبة خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على أن التسبيح في الركوع والسجود سنة ، وقال أحمد « أنه واجب » ، وكذا القول في التسميع والدعاء بين السجدة إلا أن تركه ناسيا لا يبطل الصلاة .

وتتفق الصوفية مع الإمام أحمد في أن التسبيح في الركوع والسجود واجب . خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على وجوب الرفع من الركوع والاعتدال ، وقال أبو حنيفة « لا يجب الرفع » وأنه يجزئه أن ينحط من الركوع الى السجود مع الكراهة .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في القول بوجوب الرفع من الركوع والاعتدال خلافا لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة وأحمد « ان الإمام يزيد على قوله (سمع الله لمن حمده) ولا يزيد المأموم على قوله (ربنا لك الحمد) ، وكذلك قال مالك في إحدى روايته » ، وفي الرواية الأخرى قال بجواز الزيادة في حق المنفرد ، وقال الشافعي « بالجمع بين الذكرين للإمام والمأموم والمنفرد » .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في القول بالجمع بين الذكرين للإمام والمأموم والمنفرد ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة « ان الغرض في السجود وضع الجبهة والأنف » ، وقال الشافعي « وضع الجبهة واجب ، وفي بقية الأعضاء له قولان أظهرهما الوجوب ، وهو المشهور عن مذهب أحمد ، أما الأنف فالأصح من مذهب الشافعي أنه مستحب وهو إحدى الروايات عن أحمد . وقال مالك « ان الغرض يتعلق بالجبهة والأنف » ، فان أدخل به أعاد في الوقت استحباً وأن خرج الوقت لم يعد .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك في القول بأن وضع الجبهة والأنف في السجود غرض ، خلافاً للشافعي وأحمد .

قال أبو حنيفة ومالك وأحمد في إحدى روايته « يجزئ السجود على كور العمامة » ، وقال الشافعي وأحمد في الرواية الأخرى « السجود على كور العمامة لا يجزئ » .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في إحدى روايته في القول بعدم أجزاء السجود على كور العمامة خلافاً لأبي حنيفة ومالك وأحمد في إحدى روايته .

قال أبو حنيفة وأحمد والشافعي في أصح القولين له « لا يجب كشف اليدين » ، وقال مالك والشافعي في القول الآخر له « يجب كشف اليدين » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في القول بعدم وجوب كشف اليدين خلافاً لمالك والشافعي في القول الآخر بوجوب كشف اليدين .

اتفق الثلاثة على أن الجلوس بين السجوتين واجب ، وقال أبو حنيفة « أنه سنة » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في ان الجلوس بين السجدين واجب ،
خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على عدم استحباب الاستراحة ، بل ينهض من السجدين
معتددا على يديه ، وقال الشافعي « انها سنة » ، وقال أبو حنيفة
« لا يعتمد بيديه على الأرض » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة « في عدم استحباب الاستراحة » ومع
أبي حنيفة في النهوض مع عدم الاعتماد باليدين على الأرض ، خلافا للشافعي
وغير أبي حنيفة في النهوض .

قال أبو حنيفة وأحمد « أن التشهد الأول واجب » ، وقال مالك
« انه سنة » وقال الشافعي « انه مستحب » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد في أن التشهد الأول واجب ،
خلافا للثلاثة .

قال الشافعي « أن الانتراش في التشهد الأول سنة ، وكذا التورك في
التشهد الثاني » ، وقال أبو حنيفة « أن الانتراش في التشهدين سنة » ،
وقال مالك « أن التورك فيهما سنة » .

وتتفق الصوفية مع مالك في أن التورك في التشهدين سنة ، خلافا
لأبي حنيفة والشافعي .

قال أبو حنيفة ومالك « أن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
في التشهد الأخير سنة » ، وقال الشافعي وأحمد في أشهر الروايتين عنه
أن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد الأخير فرض .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أشهر الروايتين له من أن
الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد الأخير فرض ، خلافا
لأبي حنيفة ومالك .

اتفق الثلاثة على أن سلام التحلل من الصلاة ركن ، وقال أبو حنيفة
« انه ليس بركن » ، وقال الشافعي « الركن هو التسليمة الأولى فقط
لكل مصل » ، وقال مالك « التسليمة الأولى ركن للإمام والمنفرد فقط »
وقال أحمد « أن التسليمتان واجبتان » ، وعند أبي حنيفة أن التسليمتين
سنتان .

وتتفق الصوفية مع الإمام أحمد في أن التسليمتين واجبتان ، خلافا
للالثلاثة .

قال مالك وأحمد « يجب نية الخروج من الصلاة » ، وعند الشافعي
في الأرجح أنها مستحبة .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في وجوب نية الخروج من الصلاة ،
خلافا للشافعي ، والله أعلم .

(باب شروط الصلاة)

تقدم بعض ما اتفقوا عليه ، وعلى أن السرة من الرجل ليست بعورة .
وعلى استحباب رد السلام بالإشارة ، وعلى عدم كراهة قتل الحية والعقرب
في الصلاة ، وعلى بطلانها بالأكل والشرب ناستيا الا عند الإمام أحمد
في النافلة .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في جميع هذه الأحكام .

قال أبو حنيفة والشافعي — وهى إحدى الروايتين عن مالك وأحمد —
« عورة الرجل ما بين سرتة وركبتيه » ، والروايتان الأخريان عنهما
أنهما القبل والدبر فقط .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة والشافعي على أن عورة الرجل ما بين
سرتة وركبتيه ، خلافا للروايتين عن مالك وأحمد .

اتفق الثلاثة على أن الركبة من الرجل ليست بعورة ، وقال أبو حنيفة
وبعض أصحاب الشافعي « أنها عورة » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وبعض أصحاب الشافعي في أن الركبة
من الرجل عورة ، خلافا للثلاثة .

قال مالك والشافعي وأحمد في إحدى روايتيه « أن الحرة كلها عورة
الا وجهها وكفيها » ، وفي الرواية الأخرى لأحمد « الا وجهها فقط » ، وقال
أبو حنيفة « الا وجهها وكفيها وقدميها » .

وتتفق الصوفية مع رواية أحمد الأخيرة القائلة بأن الحرة كلها عورة
الا وجهها فقط ، خلافا للثلاثة وروايته الأولى .

قال مالك والشافعي وأحمد في إحدى روايتيهما « عورة الأمة في
الصلاة ما بين سرتها وركبتيها كالرجل » ، والرواية الأخرى للشافعي وأحمد
« أنها القبل والدبر فقط » ، وقال أبو حنيفة « عورتها كالرجل وتزيد عليه
بأن جميع ظهرها وبطنها وغذاها عورة » ، وقال بعض أصحاب الشافعي
« أن الأمة كلها عورة الا موضع التقلب منها وهو الرأس مع الساعدين
والساق » .

وتتفق الصوفية مع ما قاله بعض أصحاب الشافعي في أن الأمة كلها
عورة الا موضع التقلب منها خلافا للأئمة .

قال أبو حنيفة « لو انكشف من السواتين قدر الدرهم لم تبطل الصلاة ، وان كان أكثر من ذلك بطلت » . وفي رواية عنه « اذا انكشف من الفخذ أقل من الربع لم تبطل » ، وقال الشافعي « تبطل الصلاة بانكشف الصورة مطلقا » ، وقال أحمد « ان كان الانكشاف فييسرا لم يضر » ، وان كان كثيرا بطلت ، ومرجع الكثير واليسير العرف » ، وقال مالك « ان كان قادرا على ستر ذلك المنكشف من العورة وصلى مكشوفاً بطلت صلاته ، والا فلا » .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في أن الصلاة تبطل بانكشف الصورة مطلقا خلافا للثلاثة .

قال مالك والشافعي « اذا لم يجد المصلي ثوبا لزمه أن يصلي قائما ويركع ويسجد وصلاته صحيحة » ، وقال أبو حنيفة « هو مخير بين أن يصلي جالسا أو قائما » ، وقال أحمد « يصلي قائما ويومئ بالركوع والسجود » .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي في أن المصلي اذا لم يجد ثوبا لزمه أن يصلي ويركع ويسجد وصلاته صحيحة ، خلافا لأبي حنيفة وأحمد .

اتفق الثلاثة على أن الطهارة من النجس في الثوب واليدين والمكان شرط لصحة الصلاة ، وقال مالك في أصح رواياته « أن صلى عالما بها لم تصح صلاته » ، وأن صلى جاهلا أو ناسيا صححت » والرواية الثانية الصحة مطلقا والرواية الثالثة البطان مطلقا .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن طهارة اليدين والثوب والمكان شرط لصحة الصلاة ، خلافا لمالك في رواياته .

قال مالك والشافعي « من صلى خلف جنب غير عالم بذلك فصلاته صحيحة » ، وقال أبو حنيفة « باطلة » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن من صلى خلف جنب غير عالم فصلاته باطلة ، خلافا لمالك والشافعي .

قال مالك وأحمد والشافعي في الجديد — أو سبقته الحدث بطلت ، وقال أبو حنيفة — في القديم « ينبغي من صلاته بعد الطهارة » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن من صلى خلف من سبقته الحدث غير عالم بذلك ثم علم بطلت صلاته ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على الاكتفاء بغلبة الظن بدخول وقت الصلاة لوجوبها ، وقال مالك « لا تكفى غلبة الظن وإنما يشترط العلم بدخول الوقت » .

وتتفق الصوفية مع الإمام مالك في اشتراط العلم بدخول الوقت ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على عدم الامادة اذا صلى بالاجتهاد الى جهة ثم بان الخطأ ، وقال الشافعى فى الأرجح « يعيد فى الوقت ثم يقضى بعده » .

وتتفق الصوفية مع الشافعى فى أن من صلى بالاجتهاد الى جهة ثم بان الخطأ يعيد الصلاة فى الوقت ويقضيها بعده ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على عدم بطلان الصلاة بالكلام ناسيا أو جاهلا بالتحريم أو سبق لسانه حيث لم يطل ، وقال أبو حنيفة « تبطل الصلاة بالكلام ناسيا إلا بالسلام » ، وقال الشافعى « اذا طال الكلام فالأصح البطلان » ، وقال مالك « ان كان الكلام لمصلحة الصلاة كأعلام الامام بسهولة اذا لم يتنبه إلا بالكلام فلا تبطل » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى بطلان الصلاة بالكلام ناسيا إلا بالسلام ، ومع مالك فى أن الكلام ان كان لمصلحة الصلاة فلا تبطل ، خلافا لباقي الأئمة .

قال الشافعى « من نابه شيء فى صلاته فان كان ذكرا سبىح ، وان كان أنثى صفتت » ، وقال مالك باستحبابهما جميعا .

وتتفق للصوفية مع الشافعى فى أن من نابه شيء فى صلاته سبىح ان كان ذكرا ، وصفتت ان كانت أنثى .

اتفق الثلاثة على أنه اذا أفهم الشيخ تحذيرا أو اذا لا تبطل الصلاة ، وقال أبو حنيفة « تبطل إلا ان يقصد تحذيرا ، الامام أو دفع المارين بين يديه » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى أنه اذا أفهم الشيخ تحذيرا تبطل الصلاة إلا ان يقصد تنبيه الامام أو دفع المارين بين يديه ، خلافا للثلاثة .

البكاء من خشية الله مبطل للصلاة عند بعض الأئمة كالشافعى ان كان جهرا وغير مبطل لها عند البعض كأبى حنيفة ومالك .

وتتفق الصوفية مع غير الشافعى فى أن البكاء من خشية الله تعالى غير مبطل للصلاة ، خلافا للشافعى وغيره .

اتفق الثلاثة على عدم بطلان الصلاة بمرور حيوان بين يديه ولو كان حائضا أو حمرا أو كلبا أسود ، وقال أحمد « يقطع الصلاة بمرور الكلب الأسود وفى مس الحمار والمرأة » .

وتتفق الصوفية مع أحمد فى قطع الصلاة بمرور الكلب الأسود وفى مس الحمار والمرأة خلافا للثلاثة .

قال مالك والشافعى « يجوز للرجل أن يصلى وإلى جانبه امرأة » ، وقال أبو حنيفة « ان نوى الامام امامة الرجل والمرأة وحاذت المرأة الرجل فى الصلاة بطلت صلاته » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في بطلان صلاة الرجل وبجانبه امرأة بمقارنة صحبتها في الصلاة وائتمامهما بإمام واحد ، خلافاً للمالك والشافعي .

قال أبو حنيفة والشافعي « تصح في المواضع المنهى عن الصلاة فيها مع الكراهة » ، وبه قال مالك « إلا في المقبرة المنبوشة » ، فإن كانت غير منبوشة كرهت وأجزأت » ، وقال أحمد « تبطل الصلاة في هذه المواضع على الإطلاق وذلك مثل المقبرة والمجزرة والحمام والمزيلة وقارعة الطريق وأعطان الأبل » .

وتتفق الصوفية مع الإمام أحمد في بطلان الصلاة في المواضع المنهى عن الصلاة فيها مثل المقبرة والمجزرة .. الخ على الإطلاق ، خلافاً للثلاثة . والله أعلم ..

(باب سجود السهو)

اتفق الأئمة على مشروعيته في الصلاة ، وعلى جبره للسهو الحاصل فيها وعلى الاكتفاء بسجديتين وأن كثر السهو فيها ، وعلى عدم سجود المأموم لو سها خلف الإمام ، وعلى أن سهو الإمام يلحق المأموم .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في كل هذه الأحكام .

قال أحمد والكرخي من الحنفية « يجب سجود السهو في حالتي النقصان والزيادة على السواء » ، وقال مالك « يجب في النقصان ويسن في الزيادة » ، وقال الشافعي وأبو حنيفة في رواية « أنه سنة مطلقاً » .

وتتفق الصوفية مع أحمد والكرخي في أن السجود للسهو في حالتي النقصان والزيادة على السواء خلافاً لباقي الأئمة .

قال أبو حنيفة في رواية والشافعي في الأرجح « موضع سجود السهو قبل السلام مطلقاً » ، وقال مالك « أن كان عن نقصان في الصلاة لمحله قبل السلام وأن كان عن زيادة فبعده ولو اجتمع سهوان بالنقص والزيادة لمحله قبل السلام أيضاً » ، وقال أحمد « هو قبل السلام إلا أن يسلم من النقصان في صلاته ساهياً أو شك في عدد الركعات فينبى على غالب فمه فانه يسجد بعد السلام » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في روايته والشافعي في الأرجح بأن محل سجود السهو هو قبل السلام مطلقاً ، خلافاً للباقيتين .

قال مالك والشافعي « من شك في عدد الركعات أخذ بالأقل وبنى على اليقين » ، وكذا قال أبو حنيفة في المنفرد ، وعنه في الإمام روايتان أحدهما « يبنى على غلبة الظن » ، وقال أحمد « أن حصل الشك منه

مرة بطلت صلاته » ، وان كان يعتاد الشك وتكرر منه غيبي على غالبه .
ظنه بحكم التحرى ، وان لم يقع له ظن بنى على الأقل » .

وتتلق الصوفية مع الامام احمد في ان المصلي اذا حصل منه الشك
مرة بطلت صلاته ، وان كان يعتاد الشك وتكرر منه غيبي على غلبة ظنه
بحكم التحرى ، وان لم يقع ظن بئى على الأقل ، وذلك خلافا لباقي الائمة .

قال الشافعى « من ترك التشهد الاول فذكره بعد انتصابه قائما لم
يعد له وسجد للسهو ، وان كان قبل ذلك عاد وسجد للسهو ان بلغ حد
الراكع » وقال احمد « ان فكره بعد انتصابه ولم يقم فهو مخير والاولى
الا يرجع ويسجد للسهو » ، وقال مالك « ان فارقت اليقاه الارض لم يرجع
على انه ان قام الى خامسة سهوا ثم ذكر فانه ان كان لم يجلس في الرابعة
للتشهد تشهد وجلس للسهو ، وان كان قد تشهد بعد الرابعة سجد فقط »
وقال ابو حنيفة في رواية « انه ان ذكر قبل ان يسجد في الخامسة رجع الى
الجلوس ، وان ذكر بعد ما سجد فيها سجدة فان كان قد تعدد في الرابعة
تعدة التشهد بطل فرضه وصار الجميع نفلا » .

وتتلق الصوفية مع الشافعى في ان من ترك التشهد الاول فذكره بعد
انتصابه قائما لم يعد وسجد للسهو ، وان قبل ذلك عاد وسجد للسهو
ايضا ان بلغ حد الراكع خلافا لباقي الائمة .

قال احمد « من اخبره جماعة بانه ترك ركعة مثالا لا يرجع الى
قولهم ويجب عليه العمل بيقين نفسه » ، وقال ابو حنيفة واحمد في احدى
روايتيه . « يرجع الى قولهم » .

وتتلق الصوفية مع ابي حنيفة واحمد في احدى روايتيه من ان من
اخبره جماعة بانه ترك ركعة مثالا فانه يرجع الى قولهم ، خلافا لرواية
احمد الاخرى .

قال الشافعى « لا سجد لترك سنون الا القنوت والتشهد الاول
والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعده » ، وقال ابو حنيفة « يسجد
لترك تكبيرات العيد ، ولترك الجهر في موضعه ، او الاسرار في موضعه
ان كان اماما » ، وقال مالك ايضا « انه يسجد لترك تكبيرات العيد ،
ولترك الجهر والاسرار في موضعيهما ان كان اماما ، الا انه اختلف في
موضع السجود عنده فان جهر في موضع الاسرار سجد بعد السلام ،
وان أسر في موضع الجهر سجد قبل السلام » ، وقال احمد « ان سجد لمثل
ذلك فحسن ، وان تركه فلا بأس به » .

وتتلق الصوفية مع ابي حنيفة في انه يسجد لترك تكبيرات العيد ،
ولترك الجهر والاسرار في موضعيهما ان كان اماما ويسجد قبل السلام
مطلقا ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على طلب المأموم سجود الامام اذا سها امامه ولم
يسجد ، وقال ابو حنيفة « لا يسجد امامه » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في طلب المأموم سجوداً أمامه إذا سجد
أمامه ولم يسجد ، خلافاً لأبي حنيفة . والله أعلم .

(باب سجود التلاوة)

أجمعوا على أنه يشترط لسجود التلاوة شروط الصلاة من طهارة
الثوب والبدن والمكان ، وعلى أنه لو قرأ آية سجدة على غير طهر لم يسجد
لا في الحال ولا بعد تطهره إلا في قول لبعض الشافعية بأنه يتطهر ويأتي
بالمسجد .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في كل هذه الأحكام .

اتفق الثلاثة على أنه سنة للقارئ والمستمع على السواء ، وقال
أبو حنيفة « أنه واجب » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن سجود التلاوة واجب على القارئ
والمستمع على السواء ، خلافاً للثلاثة .

اتفق الثلاثة على عدم تأكيد السجود في حق السامع من غير استماع ،
وقال أبو حنيفة « انهما سواء » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن سجود التلاوة عليهما سواء ،
خلافاً للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أن المستمع في الصلاة لتلاوة من ليس في الصلاة
لا يسجد في الصلاة ولا بعد الفراغ منها ، وقال أبو حنيفة « يسجد
إذا فرغ » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن المستمع للتلاوة وهو في الصلاة
ضمن ليس في الصلاة يسجد للتلاوة بعد الفراغ من الصلاة ، خلافاً للثلاثة .

قال الشافعي وأحمد « في سورة الحج سجدتان » ، وقال أبو حنيفة
ومالك « ليس فيها إلا السجدة الأولى فقط » ، وقال الشافعي وأحمد في
الرواية المشهورة « أنها سجدة شكر تستحب في غير الصلاة » ، وقال
أبو حنيفة ومالك وأحمد في الرواية الأخرى « أنها من عزائم السجود
وليسست بسجدة شكر » .

وتتفق الصوفية مع القائلين بأن في سورة الحج سجدتان خلافاً
للثلاثين .

اتفق الثلاثة على أن في الفصل ثلاث سجدات « في النجم والانشقاق
والعلق » ، وقال مالك في المشهور عنه « لا يسجد في الفصل » ، فالسجدات
عنده إحدى عشرة ماعدا السجدة الأخيرة في الحجر » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن في الفصل ثلاث سجعات في النجم والانشاق والعلق ، وأن السجعات أربع عشرة سجدة خلافا لمالك .

اتفق الثلاثة على عدم قيام الركوع مقام سجود التلاوة لمن قرأ في الصلاة ، وقال أبو حنيفة « يقوم مقامه استحبابا » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم قيام الركوع مقام السجود لمن قرأ في الصلاة ، خلافا لأبي حنيفة .

قال مالك والشافعي « لا يكره للإمام قراءة السجدة في الصلاة » ، وقال أبو حنيفة « تكره قراءة آيتها فيما يسر به دون ما يجهر به » ، وكذا قال أحمد « حتى لو أسر فيها لم يسجد » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد في أنه يكره للإمام قراءة آية السجدة فيما يسر به دون ما يجهر به خلافا لمالك والشافعي

قال الشافعي « لو سجد الإمام للتلاوة فلم يتابعه المأموم بطلت صلاته ، كما لو ترك القنوت معه » ، وقال غيره « لا تبطل ، لأن ذلك سنة في الصلاة » .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في أنه لو سجد الإمام للتلاوة ولم يتابعه المأموم بطلت صلاة المأموم خلافا لغيره .

قال الشافعي وأحمد « سجود التلاوة يفتقر إلى السلام » ، وقال أبو حنيفة ومالك « يكبر للسجود وللرفع ولا يسلم » .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في افتقار سجود التلاوة إلى السلام ، خلافا لأبي حنيفة ومالك .

اتفق الثلاثة على أنه لو كرر آية مرارا لا تكفيه سجدة واحدة عن الجميع وقال أبو حنيفة « تكفيه السجدة الواحدة » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو كرر آية واحدة مرارا لا تكفيه سجدة واحدة عن الجميع ، خلافا لأبي حنيفة ، والله أعلم .

(باب سجود الشكر)

قال الشافعي وأحمد « يستحب سجود الشكر عند تجديد ثعمة أو اندفاع نقمة » ، والصحيح من مذهب مالك أنه لا بأس به ، والرواية الأخرى عنه أنه مكروه ، وأما أبو حنيفة رحمه الله فإنه لم يره .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أنه يستحب سجود الشكر عند تجدد نعمة أو انتفاع ثقيمة ومقا للصحيح من مذهب مالك ، وخلافا للرواية الأخرى له ولأبي حنيفة .

والله أعلم

(باب السنن والنوافل)

اتفق الأئمة على أن الزاوية سنة ، وهي ركعتان قبل الفجر وركعتان قبل الظهر وركعتان بعدها وركعتان بعد المغرب وركعتان بعد العشاء وعلى وجوب وقت الفوائت من الفرائض .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في كل هذه الأحكام .

قال مالك والشافعي « أكد الرواتب مع الفرائض الوتر » ، وقال أبو حنيفة « الوتر واجب أي فرض عملي يراعى معه الترتيب ، بمعنى أنه لا تصح صلاة صبح اليوم التالي قبل صلاة وتر الليل الذي قبله » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن الوتر واجب ، خلافا لمالك والشافعي .

قال الشافعي « يستحب أربع قبل الظهر وأربع بعدها » ، وقال أبو حنيفة « أربعاً قبل الظهر واثنين بعده » ، وشدد في سنة العشاء التي قبلها فجعلها أربعاً كما جعل التي بعدها أربعاً أيضاً .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في أنه يستحب صلاة أربع قبل الظهر وأربع بعدها خلافاً لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على أن السنة في صلاة التطوع بالليل والنهار أن يسلم من كل ركعتين ، وأجازوا أن يسلم من كل ركعة . وقال أبو حنيفة « صلاة الليل أن شاء سلم من ركعتين أو أربع أو ستاً أو ثمان ، أما بالنهار فيسلم من كل أربع ، ومنع السلام من كل ركعة ، لأن عنده عدم صحة التثفل بالوتر » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن السنة في صلاة التطوع بالليل والنهار أن يسلم من كل ركعتين ، ومع أبي حنيفة في عدم صحة التثفل بالوتر .

قال الشافعي وأحمد « أقل التواتر ركعة وأكثره إحدى عشرة ركعة وأقل الكمال ثلاث » ، وقال أبو حنيفة « الوتر ثلاث ركعات بتسليمية واحدة ولا يزيد عليها ولا ينقص عنها » . وقال مالك « الوتر ركعة قبلها شفع واحد لها قبلها من الشفع ولكن أقله ركعتان » .

وتتفق الصوفية مع مالك في أن الوتر ركعة قبلها شفع ولا حد لما قبلها من الشفع « ولكن أقله ركعتان ، خلافا للثلاثة . »

قال أبو حنيفة والشافعي « من أوتر ثم تهجد لا يعيد الوتر » ، وقال أحمد « يشفعه بركعة ثم يعيد . »

وتتفق الصوفية مع أحمد في أن من أوتر ثم تهجد يعيد الوتر ، خلافا لأبي حنيفة والشافعي .

قال الشافعي ومالك في المشهور عنه « أن القنوت مستحب في النصف الثاني من رمضان في آخر ركعة منه » ، وقال أبو حنيفة وأحمد « أنه مستحب في الوتر في جميع السنة » ، وبه قال جماعة من الشافعية كابن عبدان وأبي منصور بن مهران وأبي الوليد النيسابوري .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد في أن القنوت مستحب في الوتر في جميع أيام السنة ، خلافا للشافعي ومالك .

اتفق الثلاثة على أن صلاة التراويح عشرون ركعة وأنها في الجماعة أفضل ، « وقال مالك في إحدى الروايات عنه » أنها ست وثلاثون وإن فعلها في البيت أحب إليه » ، وقال أبو يوسف — من أصحاب أبي حنيفة — « من قدر على أن يصلي التراويح في بيته كما يصلي مع الإمام فالأحب أن يصلي في بيته » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن صلاة التراويح عشرون ركعة ، وأنها في المسجد بالجماعة أفضل من البيت ، خلافاً لمالك وأبي يوسف .

اتفق الثلاثة على جواز قضاء الفوائت في الأوقات المنهي عنها ، وقال أبو حنيفة « لا يجوز قضاء الفوائت في الأوقات المنهي عنها » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في عدم جواز قضاء الفوائت في الأوقات المنهي عنها خلافاً للثلاثة .

قال الشافعي في الأرجح ، وأحمد في إحدى روايته « يسن قضاء ما فات من السنن الرواتب ولو في أوقات الكراهة كالفرائض » ، وقال أبو حنيفة « لا يقضى إذا خرج وقتها ما عدا سنة الفجر فإنها تقضى قبل الزوال مع مرضها » ، وقال مالك « لا تقضى » ، وهو القول القديم للشافعي .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن ما فات من السنن لا يقضى إذا خرج وقتها ما عدا سنة الفجر فإنها تقضى قبل الزوال مع مرضها ، خلافاً للثلاثة .

له أن يصلي تحية ولا غيرها » ، وقال أبو حنيفة ومالك . أنه إذا أمن

فوات الركعة الثانية من الصبح اشتغل بركعتي الفجر خارج المسجد فيما إذا أقيمت الصلاة وهو خارج المسجد .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك في أنه إذا أمن فوات الركعة الثانية من الصبح اشتغل بركعتي الفجر خارج المسجد فيما إذا أقيمت الصلاة وهو خارج المسجد ، وكذا بالقياس إذا أمن فوات الركعة الأخيرة من كل صلاة فله أن يصلى الرابعة أو تحية المسجد « خلافا للشافعي وأحمد . والله أعلم .

قال أبو حنيفة « كل وقت نهى عن الصلاة فيه لا يصح القضاء فيه ولا التثفل إلا سجدة التلاوة » ، وقال الشافعي وغيره « كل صلاة لها سبب متقدم يجوز فعلها فيه » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن كل وقت نهى عن الصلاة فيه لا يصح القضاء فيه ولا التثفل ، خلافا للشافعي وغيره .

اتفق الثلاثة على كراهة التثفل بعد ركعتي الفجر ، وقال مالك بعدم الكراهة . وقال مالك والشافعي « يستثنى التثفل بمكة من النهي » ، وقال أبو حنيفة وأحمد « بكراهة ذلك » والله أعلم .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في كراهة التثفل بعد ركعتي الفجر ، خلافا لمالك كما تتفق مع أبي حنيفة وأحمد بكراهة استثناء التثفل بمكة من النهي ، خلافا لمالك والشافعي .

والله تعالى أعلم

(باب صلاة الجماعة)

اتفق الأئمة على مشروعية الجماعة وعلى وجوب اظهارها في الناس ، فإن امتنعوا عنها قوتلوا ، وعلى وجوبية الجماعة في حق المأموم ، وعلى أن أقل الجماعة امام ومأموم ، وعلى أنه لو سلم الامام وفي المأمومين من هو مسبوق بمقدمه ليطم بهم الصلاة لم يجز في الجمعة ، وكذلك اتفقوا على أن من تلبس بالفرض فاقبمت الجماعة وهو في الركعة الثالثة فليس له قطع الصلاة والدخول في الجماعة ، وعلى أنه إذا اتصلت الصفوف ولم يكن بينهم طريق أو نهر صحح الائتمام به ، وعلى جواز ائتمام المتثفل بالمفترض ، وعلى عدم كراهة أمامة الأعمى ، إلا في قول عند أبي حنيفة ، وهي عدم صحة أمامة المرأة للرجل في الفرض ، وعلى عدم جواز الصلاة خلف المحدث ، وعلى كراهة ارتفاع المأموم عن أمامة لغير حاجة ، وعلى أن الرجلين يصغان خلف الامام اذا حضرا معا .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في جميع هذه الأحكام .

قال أبو حنيفة والشافعي في الأصح من مذهبه « أن الجماعة فرض كفاية » وقال مالك « أنها سنة » ، وبذلك قال جماعة من أصحاب أبي حنيفة والشافعي وقال أحمد « أنها فرض عين » ، وليست بشرط في صحة الصلاة عنده ، ولكن إذا صلى منفردا عن القدوة مع الجماعة أتم وصحت صلاته .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أن الجماعة فرض عين وليست بشرط في صحة الصلاة ، خلافا لباقي الأئمة .

قال أبو حنيفة « فضل الجماعة مع الواحد كفضلها مع الكثير » ، وقال غيره « أنها في الجماعة الكثيرة أفضل » .

وتتفق الصوفية مع غير أبي حنيفة في أن فضل الجماعة مع الكثير أفضل منها مع الواحد ، خلافا لأبي حنيفة .

قال الشافعي وأحمد « للنساء إقامة الجماعة في بيوتهن من غير كراهة » وقال أبو حنيفة ومالك « تكره الجماعة لهن » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك في كراهة صلاة الجماعة للنساء في بيوتهن ، خلافا للشافعي وأحمد .

قال مالك والشافعي « أن نية الإمامة في حق الإمام سنة في غير الجمعة » وقال أبو حنيفة « أنها واجبة أن صلى خلفه نساء » ، فإن كانوا كلهم رجالا فلا تجب » ، واستثنى الجماعة بعرفة والعيدين فقال « لا بد من نية الإمامة في هذه الثلاثة مطلقا » ، وقال أحمد « نية الإمامة شرط مطلقا » .

وتتفق الصوفية مع مذهب الإمام أحمد في أن نية الإمامة في حق الإمام شرط مطلقا ، خلافا للثلاثة .

قال الثلاثة « يصح دخول المنفرد في الجماعة أثناء الصلاة » ، وقال أحمد « لا » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في صحة دخول المنفرد في الجماعة أثناء صلاته ، خلافا لأحمد .

قال أبو حنيفة « ما أدركه المأموم من صلاة الإمام فهو أول صلاته في التشهدات » ، وآخر صلاته في القراءة » ، وقال الشافعي « أنه أول صلاته فعلا وحكما فبعيدا الباقي في الفوات » ، وقال مالك المشهور عنه « أنه آخرها » ، وهو إحدى الروايتين عن أحمد .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في أن ما أدركه المأموم من صلاة الإمام فهو أول صلاته فعلا وحكما فبعيدا الباقي في الفوات ، خلافا لباقي الأئمة .

اتفق الثلاثة على أن من دخل المسجد فوجد أمامه قد فرغ من الصلاة
كره له أن يستأنف فيه جماعة أخرى إلا أن يكون المسجد على ممر الناس .
وقال أحمد « لا تكره إقامة الجماعة بعد الجماعة بحال » .

وتتفق الصوفية مع أحمد في عدم كراهة إقامة الجماعة بعد الجماعة ،
خلافاً للثلاثة .

قال الشافعي « تستحب إعادة الصلاة مع الجماعة لمن صلى
منفردا » ، وكذا قال مالك في رواية « إلا في صلاة المغرب » ، وقال
أبو حنيفة « يعيد الظهر والعشاء فقط » .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في استحباب إعادة الصلاة مع الجماعة
لمن صلى منفردا ، خلافاً لأبي حنيفة ومالك .

قال الشافعي في الجديد « أن من أعاد الصلاة ففرضه الأولى » وقال
في القديم « فرضه الثانية » ، وقال أبو حنيفة وأحمد « أنهما معا فرض » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد في أنهما معا فرض ، خلافاً
للشافعي في الجديد والقديم .

قال الشافعي وأحمد « إذا أحس الإمام بداخل وهو راكم أو في
التشهد الأخير يستحب له انتظاره » وقال أبو حنيفة ومالك « يكره ذلك »
وهو قول للشافعي .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك في كراهة انتظار الإمام وهو
راكم إذا أحس بداخل أو في التشهد الأخير ، خلافاً للشافعي .

قال أحمد — وهو الرائج من مذهب الشافعي — « لو نوى المأموم
مفارقة الإمام من غير عذر لم تبطل صلاته » ، وقال أبو حنيفة ومالك
« تبطل صلاته » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك في أنه لو نوى المأموم مفارقة
الإمام من غير عذر بطلت صلاته ، خلافاً لأحمد والشافعي .

قال مالك والشافعي في أحد قوليه « تصح قدوة المأموم بالإمام
وبينهما نهر أو طريق » ، وقال أبو حنيفة والشافعي في أرجح قوليه
« لا تصح » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة والشافعي في أرجح قوليه « في عدم
جواز قدوة المأموم بالإمام وبينهما نهر أو طريق » خلافاً للمالكين .

اتفق الثلاثة على من صلى في بيته بصلاة الإمام في المسجد وهناك
حائل يمنع رؤية الصفوف لم يصح ، وقال أبو حنيفة في المشهور عنه
« أنه يصح » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن من صلى في بيته بصلاة الإمام في المسجد وهناك خائل يمنع رؤية الصفوف لم يصح ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على عدم جواز اقتداء المفترض بالمتنفل ، ومن يصلي فرضا بمن يصلي فرضا آخر ، وقال الشافعي « يجوز ذلك » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم جواز اقتداء المفترض بالمتنفل ، ومن يصلي فرضا بمن يصلي فرضا آخر ، خلافا للشافعي .

اتفق الثلاثة على عدم صحة إمامة الصبي في الجمعة ، وقال الشافعي « تجوز كغيرها » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم صحة إمامة الصبي في الجمعة خلافا للشافعي .

قال أبو حنيفة « أن البصير أولى بالإمامة من الأعمى » ، وقال الشافعي « أنها سواء » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن البصير أولى بالإمامة ، خلافا للشافعي وغيره .

اتفق الثلاثة على صحة إمامة العبد في غير الجمعة من غير كراهة ، وقال أبو حنيفة « تكره إمامته » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في كراهة إمامة العبد ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على عدم صحة إمامة المرأة للرجال في التراويح كغيرها من صلاة العيد ونحوه ، وبذا قال أحمد « والجماعة في التراويح عنده بدعة ولكنها حسنة » ، وقال بعض أصحابه « تجوز إمامتها فيها ولكن بشرط أن تكون متأخرة » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة وأحمد في عدم صحة إمامة المرأة للرجال في التراويح كغيرها من صلاة العيد ونحوه ، خلافا لبعض أصحاب أحمد .

قال أبو حنيفة « لا تصح صلاة القارئ خلف الأمي لبطلان صلاتهما » . وقال مالك « تبطل صلاة القارئ وحده » ، وقال الشافعي « صلاة الأمي صحيحة بلا خلاف » ، وتبطل صلاة القارئ على أرجح القولين .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في أن القارئ إذا صلى خلف أمي فصلاته باطلة على أرجح القولين وصلاة الأمي صحيحة بلا خلاف ، خلافا لأبي حنيفة ومالك .

قال الشافعي « تصح صلاة القائم خلف القاعد لعذر » وقال أبو حنيفة وأحمد ومالك — في إحدى روايته « يصلون خلفه قعودا » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة وأحمد ومالك في أن الإمام إذا صلى قاعدا لعذر فأنهم يصلون وراءه قعودا ، خلافا للشافعى .

اتفق الثلاثة على كراهة إمامة من لا يعرف أبوه ، وقال أحمد « لا تكره إمامته » .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في كراهة إمامة من لا يعرف أبوه ، خلافا لأحمد .

قال أبو حنيفة والشافعى « تصح إمامة الفاسق مع الكراهة » ، وقال مالك وأحمد — في أشهر روايتيه « لا تصح ويعيد من صلى خلفه إن كان فسقه بلا تأويل ، فإن كان بتأويل أعاد ما دام في الوقت » .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في عدم صحة إمامة الفاسق ، وأن من صلى خلفه يعيد أن كان فسقه بلا تأويل ، وإن كان بتأويل يعيد مادام في الوقت » ، خلافا لأبى حنيفة والشافعى .

اتفق الثلاثة على أن الأئمة أولى من الأئمة بالإمامة . وقال أحمد « الأئمة الذين يحسن القرآن كله دون أحكام الصلاة أولى » .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في كراهة إمامة من لا يعرف أبوه ، خلافا لأحمد .

قال الشافعى وأحمد « تصح صلاة من صلى خلف محدث ثم بان له حدثه — وذلك في غير الجمعة — وأما في الجمعة فإن تم العدد بغيره صححت » وقال أبو حنيفة « تبطل بكل حال » ، وقال مالك « أن كان الإمام ناسيا لحديث نفسه صححت صلاة من صلى خلفه وإن كان عالما به بطلت » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة في بطلان صلاة من صلى خلف محدث ثم بان له حدث ، خلافا للثلاثة .

قال الشافعى وأحمد « يجوز اقتداء من يتم بالركوع والسجود بالمومئ بهما » ، وقال أبو حنيفة ومالك « لا يجوز » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة ومالك في عدم الجواز خلافا للشافعى وأحمد .

اتفق الثلاثة على أنه ينبغي للإمام ألا يقوم للصلاة إلا بعد فراغ الإقامة فيقوم عند قول المقيم — حتى على الصلاة ويتبعه من خلفه فإذا قال المقيم — قد قامت الصلاة ، كبر الإمام وأحرم ، فإذا تمت الإقامة أخذ الإمام في القراءة .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه ينبغي للإمام ألا يقوم للصلاة إلا بعد فراغ الإمامة — على النحو المتقدم .

اتفق الثلاثة على أن الواحد يقف عن يمين الإمام ، ولا تبطل صلاته بوقوفه عن يساره ، وإن لم يكن أحد عن يمينه ، وقال أحمد « تبطل صلاته » .

وتتفق الصوفية مع الإمام أحمد في بطلان صلاة المصلي على يسار إمامه ، خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة والشافعي « يقدم خلف الإمام الرجال ثم الصبيان ثم الخنثى ثم النساء » ، وقال مالك وبعض أصحاب الشافعي « يقف بين كل رجلين صبي ليتعلم الصلاة منهما » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة والشافعي على الترتيب السابق خلف الإمام ، وهم الرجال ، فالصبيان ، فالخنثى ، فالنساء — خلافاً لمالك وبعض أصحاب الشافعي .

اتفق الثلاثة على أنه لو وقفت المرأة في صف الرجال لم تبطل صلاة واحدة منهم ، وقال أبو حنيفة « تبطل صلاة من خلفها ومن على يمينها ومن على شمالها » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في بطلان صلاة من صلى بجانب امرأة ومن كان خلفها أو عن يمينها أو شمالها ، خلافاً للثلاثة .

اتفق الثلاثة على صحة صلاة من صلى منفرداً خلف الصف ، ولكن مع الكراهة عند بعضهم ، وقال أحمد « تبطل صلاته إن ركع مع الإمام وهو وحده » .

وتتفق الصوفية مع الإمام أحمد في قوله ، خلافاً للثلاثة .

اتفق الثلاثة على بطلان صلاة من تقدم على إمامه في الموقف ، وقال مالك « تصح صلاته » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في بطلان صلاة من تقدم على إمامه في الموقف ، خلافاً لمالك .

قال مالك « من صلى في داره بصلاة الإمام في المسجد وهو يسمع التكبيرات صححت صلاته إلا في الجمعة فلا تصح إلا في الجامع أو رحابه المتصلة به » ، وقال أبو حنيفة « تصح صلاة من صلى خلفه وهو يسمع التكبير والقراءة في الجمعة وغيرها » ، وقال الشافعي « الاعتبار بالعلم بانتقالات الإمام دون المشاهدة ودون الخلل في الصفوف » .

وتتفق الصوفية مع مالك في منحة من صلى بصلاة الإمام في المسجد وهو يسمع التكبيرات صحت صلاته إلا في الجمعة ، فلا تصح إلا في الجامع أو رحابه المتصلة به ، خلافا لأبي حنيفة والثياقي .

والله أعلم

(باب صلاة المسافر)

اتفق الأئمة على جواز القصر في السفر ، وعلى أفضلية القصر في مسيرة ثلاثة أيام ، وعلى عدم جواز قصر فاتئة الحضر إذا قضاها في السفر ، وعلى عدم كراهة التنفل في السفر زيادة على الرواتب وأن قصر الفرائض .
وتتفق الصوفية مع الأئمة في كل هذه الأحكام .

اتفق الثلاثة على أن القصر رخصة في السفر الجائز ، وقال أبو حنيفة : « انه عزيمة » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن القصر رخصة في السفر الجائز ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على عدم جوازه في سفر المعصية كفره من رخص السفر ، وقال أبو حنيفة « يجوز الترخص في سفر المعصية » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة على عدم جواز القصر في سفر المعصية ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على جواز الإتمام إذا بلغ السفر ثلاث مراحل وهو ثلاثة أيام ، وقال أبو حنيفة بعدم جوازه ، وهو قول لبعض المالكية .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في جواز الإتمام إذا بلغ السفر ثلاثة أيام ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على عدم جواز القصر حتى يجاوز بنيان بلده ، وقال مالك في إحدى روايته « لا يقصر حتى يجاوز ثلاثة أميال » .

وتتفق الصوفية مع مالك في إحدى روايته في عدم جواز القصر حتى يجاوز المسافر ثلاثة أميال خلافا للثلاثة .

قال الثلاثة « يلزم الإتمام للمسافر لو اقتدى بمقيم في جزء من صلاته » ، وقال مالك « لا بد من صلاته معه ركعة ، فإن لم يدرك خلفه ركعة فلا يلزمه الإتمام ، حتى أن لو اقتدى بمن يصلي الجمعة وقوى الظهر مقصورة لزمه الإتمام ، لأن الجمعة في نفسها صلاة بمقيم » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه يلزم الإتمام للمسافر لو اقتدى بمقيم في جزء من صلاته خلافاً لمالك .

اتفق الثلاثة على جواز القصر للملاح في سفينة فيها أهله وماله وكذا مديم السفر ، وقال أحمد « لا يقصر » قال « وكذا مديم السفر » .

وتتفق الصوفية مع الإمام أحمد في أن الملاح في سفينة فيها أهله وماله وكذا مديم السفر لا يرخص له في القصر والفطر ، خلافاً للثلاثة .

قال مالك والشافعي « لو أقام أربعة أيام غير يومي الدخول والخروج صار مقيماً » وقال أبو حنيفة « لا يقيم إلا إذا نوى الإقامة خمسة عشر يوماً فما فوقها » وقال أحمد « أن مدة يفعل فيها أكثر من عشرين صلاة أتم » .

وتتفق الصوفية مع رأي الإمام أحمد في أن المسافر لا يقيم إلا إذا نوى مدة يفعل فيها أكثر من عشرين صلاة خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة ومالك « له قصر فائتة السفر في الحضر » ، وقال الشافعي وأحمد « يلزم إتمامها » .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أن المسافر ليس له قصر فائتة السفر في الحضر ، خلافاً لأبي حنيفة ومالك .

اتفق الثلاثة على جواز الجمع بين الظهر والعصر ، وبين المغرب والعشاء تقديماً وتأخيراً . وقال أبو حنيفة « لا يجوز الجمع بين ما ذكر إلا في عرفة والمزدلفة » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في عدم جواز الجمع بين الظهر والعصر ولا بين المغرب والعشاء تقديماً وتأخيراً إلا في عرفة والمزدلفة خلافاً للثلاثة .

قال الشافعي « يجوز الجمع بعذر المطر تقديماً » ، وقال أبو حنيفة « لا يجوز الجمع تقديماً ولا تأخيراً » ، وقال مالك وأحمد « يجوز الجمع بين المغرب والعشاء لا بين الظهر والعصر » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في عدم جواز الجمع لا تقديماً ولا تأخيراً ، خلافاً للثلاثة .

قال الشافعي « لا يجوز الجمع بالوحد » ، وقال مالك وأحمد « يجوز الجمع » ، وقال أبو حنيفة « لا يجوز الجمع مطلقاً كالمطر » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة والشافعى فى عدم جواز الجمع بالوحد مطلقا خلافا لمالك وأحمد .

قال الشافعى « لا يجوز الجمع بالمرض والخوف » ، وقال أحمد « يجوز الجمع بهما » ، واختاره جماعة من متأخري الشافعية ، وقال أبو حنيفة « لا يجوز الجمع فيهما إلا فى عرفة والمزدلفة كما تقدم » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى عدم جواز الجمع فى المرض والخوف إلا فى عرفة والمزدلفة خلافا للباقيين .
والله أعلم ..

(باب صلاة الجمعة)

اتفق الأئمة على أن صلاة الجمعة فرض عين ، وعلى عدم وجوبها على المسافرين ، وأنه يخبر بينها وبين الظهر إذا مر ببلد تقام فيها ، وعلى عدم وجوبها على الأعمى إلا أن وجد قائدا فتجب عليه إلا عند أبى حنيفة ، وكذا اتفقوا على أنه لو غابت الجمعة صلوا ظهرا وعلى عدم وجوبها على الصبى والمرأة والعبد . إلا فى رواية عن أحمد فى العبد خاصة واتفقوا أيضا على أن الخطبتين قبل الصلاة شرط فى صحة انعقادها ، وعلى أن الغسل للجمعة سنة ، وعلى تخصيصه بمن حضرها ، وعلى عدم جواز تعدد الجمعة فى بلد إلا إذا كثر وأتعدت اجتماعهم فى مكان واحد ، ولكن قال أبو يوسف « إذا كان للبلد جانبان جاز فيه إقامة جمعتين » وقال مالك : « إذا أقيمت فى جوامع فالقديم أولى » .

وتتفق الصوفية مع الأئمة فى كل هذه الأحكام .

اتفق الثلاثة على وجوبها على من سمع النداء وهو بموضع خارج من الحضر مما لا تجب فيه الجمعة ، وقال أبو حنيفة « لا تجب عليه » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى وجوب الجمعة على من سمع النداء وهو بموضع خارج الحضر مما لا تجب فيه الجمعة ، خلافا لأبى حنيفة .

قال الشافعى ومن تابعه « يستحب التنفل بعد الجمعة وقبلها كالظهر » وقال مالك ومن تابعه « لا يستحب ذلك » ، وقال أبو حنيفة « لا يستحب التنفل قبلها وبعدها » .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأبى حنيفة فى استحباب التنفل قبل الجمعة وبعدها كالظهر ، خلافا لمالك ومن تابعه .

اتفق الثلاثة على عدم كراهة الجماعة فى ظهر لمن لم يمكنه الاتيان للجمعة ، بل قال الشافعى باستحبها ، وقال أبو حنيفة « أن ذلك مكروه » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم كراهة الجماعة في ظهر لمن لم
يمكنه الاتيان للجمعة ، خلافا لأبى حنيفة .

قال الشافعى في أحد قوليهِ « إذا وافق يوم العيد يوم جمعة فإن
الجمعة لا تسقط بصلاة العيد عن أهل البلد ، بخلاف أهل القرى إذا
حضرُوا فتنسقط عنهم ، ويجوز لهم ترك الجمعة والانصراف » ، وقال
أبو حنيفة والشافعى في أرجح قوليهِ « تجب الجمعة على أهل البلد والقرى
معاً » ، وقال أحمد بعدم وجوبها فيسقط فرض الجمعة عن أهل البلد
وأهل القرى بصلاة العيد ويصلون الظهر » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة والشافعى في أرجح قوليهِ في وجوب
الجمعة على أهل البلد والقرى إذا وافق يوم الجمعة ليوم عيد ، خلافا
للشافعى .

قال أبوحنيفة ومالك «يجوز السفر قبل الزوال لمن لزمته الجمعة» .
وقال الشافعى وأحمد « لا يجوز السفر إلا إذا تمكن من أدائها في طريقه
أو لضرر في تخلفه » .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحمد في عدم جواز السفر قبل الزوال
لن لزمته الجمعة ، إلا إذا تمكن من أدائها في الطريق أو لحقه الضرر في
التخلف من السفر ، خلافا لمالك وأبى حنيفة .

قال أبو حنيفة والشافعى « يصح البيع بعد الأذان الذى بين يدي
الخطيب أن ينمئذ مع حرمة » ، وقال مالك وأحمد « لا يصح —
أى لا ينمئذ » .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في عدم صحة البيع بعد الأذان الذى
بين يدي الخطيب — أى لا ينمئذ ، خلافا لأبى حنيفة والشافعى .

قال الشافعى وأحمد « يجوز الكلام حال الخطبة لمن لا يسمعها ،
ولكن يستحب الانصات » ، وقال أبو حنيفة « يحرم الكلام على من يسمع
وعلى من لم يسمع » ، وقال مالك بوجوب الانصات قرب أو بعد .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة ومالك في تحريم الكلام على من يسمع
ومن لم يسمع ، ووجب الانصات قرب أو بعد ، خلافا للشافعى وأحمد .

قال أبو حنيفة ومالك والشافعى في القديم « يحرم الكلام على من
يسمع الخطبة حتى الخطيب » ، إلا مالكا ، فإنه أجاز الكلام للخطيب
خاصة بما فيه مصلحة للصلاة كتحذير الداخلين بعدم تخطى الرقاب مثلا
وإذا خاطب الخطيب انسانا بعينه جاز لذلك الانسان أن يجيبه ، كما فعل
عثمان مع عمر رضى الله عنهما وأقره على ذلك عمر ، وقال الشافعى
في الأم « لا يحرم الكلام عليهما بل يكره فقط » . والمشهور عن أحمد أنه
يحرم على المستمع دون الخطيب .

وتتفق الصوفية مع مالك والمشهور عن أحمد في جواز الكلام للخطيب خاصة بما فيه مصلحة للصلاة ، كتحذير الداخلين من تخطي الرقاب وغير ذلك ، وأن الخطيب إذا خاطب انسانا يعينه جاز لذلك الانسان أن يجيبه كالاستشهاد بعثمان وعمر رضي الله عنهما ، خلافا لأبي حنيفة والشافعي .

قال الشافعي « لا تصح الجمعة الا في أبنية يستوطنها من تنعقد بهم الجمعة من بلدة أو قرية » ، وقال أبو حنيفة « لا تصح الجمعة الا في مصر لهم جامع سلطان » ، وقال مالك وغيره « لا تصح الا في قرية اتصلت بيوتها ولهم جامع ومسجد وسوق » .

وتتفق الصوفية مع مالك في عدم صحة الجمعة الا في قرية اتصلت بيوتها ولهم جامع ومسجد وسوق ، خلافا لأبي حنيفة والشافعي .

اتفق الثلاثة على عدم صحة الجمعة خارج محل الاستيطان ، وقال أبو حنيفة « تصح إذا كان ذلك الموضع قريبا من البلد » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم صحة الجمعة خارج محل الاستيطان (التوطن) أي الإقامة ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على عدم صحة الجمعة على أذن السلطان ، بل يستحب استئذانه ، وقال أبو حنيفة « لأبد من أذن السلطان » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في توقف صحة الجمعة على أذن السلطان خلافا للثلاثة .

قال الشافعي وأحمد « لا تنعقد الجمعة الا بأربعين » ، وقال أبو حنيفة « تنعقد بأربعة » ، وقال مالك « تنعقد بما دون الأربعين » ، غير أنها لا تجب على الثلاثة ولا على الأربعة .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في انعقاد الجمعة بأربعة ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أنه لو اجتمع أربعون من المسافرين أو العبيد وأقاموا الجمعة لم تصح ، وقال أبو حنيفة « تصح إذا كانوا بموضع الجمعة » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه لو اجتمع أربعون من المسافرين أو العبيد وأقاموا الجمعة في مكان الجمعة صححت بهم الجمعة خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على عدم صحة إمامة الصبي في الجمعة ، كما منعوا إمامته في الفرائض ، وقال الشافعي « تصح إمامته في الجمعة ان تم العدد بغيره » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة على عدم صحة إمامة الصبى في الجمعة
كعدم صحة إمامته في الفرائض ، خلافا للشافعى .

قال أبو حنيفة ومالك « إذا أحرَم الإمام بالعدد المعتبر ثم انفضوا
عنه فإن كان قد صلى ركعة وسجد منها سجدة أنها الجمعة » ، وقال
أبو يوسف ومحمد من أصحاب أبي حنيفة « إذا انفضوا بعدما أحرَم بهم
أنها الجمعة » ، وقال أحمد والشافعى في أصح قوليه « تبطل ويتمها
ظهورا » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك في أن الإمام إذا أحرَم بالعدد
المعتبر في الجمعة لانقضاءها ثم انفضوا عنه فإن كان قد صلى ركعة وسجد
منها سجدة أنها الجمعة والا أنها ظهورا ، خلافا لأبي يوسف ومحمد وأحمد
والشافعى في أصح قوايه .

اتفق الثلاثة على أن المسبوق إذا أدرك مع الإمام ركعة أدرك الجمعة
ويتمها الجمعة ، وإن أدرك دون الركعة صلى ظهورا أربعا . وقال أبو حنيفة
« أن المسبوق يدرك الجمعة بأي قدر أدركه من صلاة الإمام » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن المسبوق إذا أدرك ركعة مع الإمام
يتمها الجمعة ، وإن أدرك دون الركعة صلاها أربعا ظهورا ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على عدم صحتها إلا في وقت الظهر ، وقال أحمد « يصح
معلها قبل الزوال » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم صحة الجمعة إلا في وقت الظهر ،
خلافا لأحمد .

لو شرعوا في الجمعة في وقتها ثم خرج الوقت وهم فيها ، قال
الشافعى « يتمونها ظهورا » ، وقال أبو حنيفة « تبطل بخروج الوقت
ويعيدون الظهر » ، وقال مالك وأحمد « يصلون الجمعة ما لم تغرب
الشمس ، وإن لم يحصل الفراغ إلا بعد الغروب » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنهم لو شرعوا في الجمعة وهم في
الوقت ثم خرج الوقت وهم فيها فإن الجمعة تبطل بخروج الوقت ويعيدون
الظهر خلافا للثلاثة .

قال الشافعى ومالك في أرجح روايته « لا بد من الاتيان في خطبة
الجمعة بما يسمى في العادة بمشتملة على خمسة أركان » ، وقال أبو حنيفة
ومالك في الرواية الأخرى — « لو سبى أو هلك أجزاءه » ، ولو قال (الحمد
له) كناه ولم يحتج الي غيره » ، وقال أبو يوسف ومحمد « لا بد من كلام
يسمى خطبة في العادة » .

وتتفق الصوفية مع الشافعي ومالك وأبي يوسف ومحمد في أنه لا بد للخطيب من الاتيان في خطبة الجمعة بما يسمى خطبة في العادة ، خلافا لأبي حنيفة ومالك في إحدى روايته .

قال مالك والشافعي « يجب على القادر القيام في الخطبتين » ، وقال أبو حنيفة وأحمد « لا يجب القيام » .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي في وجوب القيام على القادر في الخطبتين خلافا لأبي حنيفة وأحمد .

قال الشافعي « يجب الجلوس بين الخطبتين » ، وقال غيره « لا يجب الجلوس » .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في وجوب الجلوس بين الخطبتين ، خلافا لغيره .

قال أبو حنيفة ومالك « لا تشترط الطهارة في الخطبتين » ، وقال الشافعي « الأرجح اشتراطها فيهما » .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في أن الأرجح اشتراط الطهارة في الخطبتين للإمام ، خلافا لأبي حنيفة ومالك .

قال الشافعي وأحمد « يستحب للخطيب إذا صعد المنبر أن يسلم على الحاضرين » ، وقال أبو حنيفة ومالك « أن ذلك مكروه » .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في جواز أن يسلم الخطيب على الحاضرين إذا صعد المنبر ، خلافا لأبي حنيفة ومالك .

قال أبو حنيفة ومالك — في أرجح قوليه « لا يجوز أن يصلي بالناس الجمعة إلا من خطب لهم ما لم يكن عذر فيجوز » وقال الشافعي في الأرجح وأحمد في إحدى الروايتين — « يجوز ذلك » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك في أنه لا يجوز أن يصلي بالناس غير من خطب لهم ما لم يكن عذر خلافا للشافعي وأحمد .

اتفق الثلاثة على استحباب قراءة سورة الجمعة والمنافقين في ركعتيها ، أو سبح والفاشية ، وقال أبو حنيفة « لا تختص القراءة بسورة دون سورة » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في عدم اختصاص القراءة في الجمعة بسورة بدون سورة خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أجزاء غسل واحد عن الجنابة والجمعة بنيتها ،
وقال مالك « لا يجزئ غسل واحد عنهما » .

وتتفق الصوفية مع مالك في عدم أجزاء غسل واحد للجنابة والجمعة ،
خلافًا للثلاثة .

قال أبو حنيفة وأحمد والشافعي — في أرجح قوليه « من زحم عن
السجود وأمكته على ظهر أثناء فعل » ، والقول الثاني للشافعي « ان شاء
آخر السجود حتى يزول الزحام » ، وان شاء سجد على ظهره » وقال مالك
« يكره السجود ، بل ينتظر حتى يسجد على الأرض » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد والشافعي — في أرجح قوليه —
في أن من زحم عن السجود وأمكته ذلك على ظهر إنسان فعل ، خلافًا لمالك
والقول الثاني للشافعي .

اتفق الثلاثة — مع الجديد من مذهب الشافعي ، على جواز الاستخلاف
إذا أحدث الإمام في الصلاة ، وعن الشافعي في القديم — لا يجوز الاستخلاف .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة والشافعي — في الجديد ، على جواز
الاستخلاف إذا أحدث الإمام في الصلاة ، خلافًا لمذهب الشافعي القديم .

قال أبو حنيفة ومالك « إذا فأتت الجمعة وصلوها ظهرًا تكون فرادى » ،
وقال الشافعي وأحمد « تجوز الجماعة فيها » .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في جواز الجماعة إذا فأتت
الجمعة وصلوها ظهرًا ، خلافًا لأبي حنيفة ومالك ، والله تعالى أعلم .

(باب صلاة الميدين)

اتفق الأئمة على مشروعيتها ، وعلى مشروعية رفع اليدين في التكبيرات
كلها إلا في رواية عن مالك ، وعلى نية التكبير في حق المحرم وغيره خلف
الجماعات ، وعلى أن فعلها في الصحراء بظاهر البلد أفضل من فعلها في
المسجد إلا في قول للشافعية أن فعلها في المسجد أفضل إن كان واسمًا .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في هذه الأحكام جميعًا .

اتفق الثلاثة على أن التكبير في عيد النحر سنة وكذا في عيد الفطر ،
وقال أبو حنيفة « التكبير في عيد الفطر ليس بسنة » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن التكبير في عيد الفطر سنة كعيد
النحر ، خلافًا لأبي حنيفة .

قال مالك « يكبر في عيد الفطر ذون ليلته ، وانتهاءه الى أن يخرج الإمام الى المصلى » ، وقول آخر له « الى احرام الإمام بصلاتها » وهو الراجح من قول الشافعية ، وقول ثالث لمالك « الى أن يخرج منها ، وابتدأه من رؤية الهلال » ، وله في الانتهاء روايتان — احدهما اذا خرج الإمام ، والثانية « اذا فرغ من الخطبتين » .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أن ابتداء التكبير من رؤية الهلال وانتهاءه اذا خرج الإمام الى المصلى وفقا لاحدى روايات مالك ، خلافا للباقيين .

قال مالك والشافعي « إن صلاة العيدين سنة » ، وقال أبو حنيفة في إحدى روايته « أنها واجبة على الأيمان كالجمعة » ، وقال أحمد « أنها فرض على الكفاية » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في إحدى روايته من أنها واجبة على الأيمان كالجمعة ، خلافا لباقي الأئمة .

قال أبو حنيفة وأحمد « من شروط صلاة العيدين العمد والتوطن — التوطن — أي الإقامة ، واذن الإمام » ، وزاد أبو حنيفة « أن تكون في مصر » ، وقال مالك والشافعي « ليس ذلك بشرط ، وأجاز صلاتها فرادى لكل من الرجال والنساء » .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي في أن العمد والتوطن واذن الإمام والمصر كل ذلك ليس بشرط في صلاة العيدين ، خلافا لأبي حنيفة وأحمد .

قال أبو حنيفة « يستحب ثلاث تكبيرات في الأولى بعد تكبيرة الاحرام ، وثلاث في الثانية بعد القراءة » ، وقال مالك وأحمد « ست في الأولى وخمس في الثانية » ، وقال الشافعي « سبع في الأولى وخمس في الثانية » .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في أن التكبيرات سبع في الأولى وخمس في الثانية خلافا للثلاثة .

قال الشافعي وأحمد « يستحب الذكر بين كل تكبرتين » ، وقال أبو حنيفة ومالك « يوالى التكبيرات » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك في استحباب موالاة التكبيرات ، خلافا للشافعي وأحمد .

قال مالك والشافعي « يتقدم التكبير على القراءة في الركعتين » وهو إحدى الروايتين من أحمد . وقال أبو حنيفة وأحمد في الرواية الأخرى « أنه يفاير بين الركعتين في الأولى يكبر قبل القراءة ، وفي الثانية يكبر بعدها » .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي في تقديم التكبير على القراءة في الركعتين خلافا لأبي حنيفة ورواية أحمد الأخرى .

قال أبو حنيفة ومالك « صلاة العيد لا تقضى لو غابت مع الإمام » ، وقال أحمد في أحد أقواله « تقضى فرادى » ، وقال الشافعي « تقضى بركعتين » ، وقال أحمد — في الرواية الأخرى المختارة « تقضى أربعاً كصلاة الظهر » ، وفي رواية أخرى لأحمد « يخبر بين قضائهما ركعتين أو أربعاً » .

وتتفق الصوفية مع رواية أحمد المختارة وهي أن صلاة العيد لو غابت مع الإمام تقضى أربعاً كصلاة الظهر في الجمعة ، خلافاً للثلاثة ورواياته الأخرى .

قال أبو حنيفة « لا يجوز التنفل قبل العيد ، ويجوز التنفل بعدها ، ولم يفرق بين المصلي وغيره ، ولا بين الإمام وغيره » ، وقال مالك « إذا فعلها في المصلي فلا يتنفل قبلها ولا بعدها » ، سواء في الإمام والمأموم ، وعنه في المسجد روايتان « التنفل وعدمه » — وقال الشافعي « له التنفل قبلها وبعدها في المسجد وغيره إلا الإمام ، فإنه إذا ظهر للناس لم يصل قبلها » وقال أحمد « لا يتنفل قبل العيد ولا بعدها مطلقاً » .

وتتفق الصوفية مع أحمد في عدم التنفل قبل صلاة العيد ولا بعدها مطلقاً ، خلافاً للثلاثة .

قال الشافعي « يستحب قراءة سورة (ق) و (اقتربت) في ركعتيهما أو (سبح) و (الفاشية) وقال مالك وأحمد « يقرأ فيهما بسبح والفاشية فقط » ، وقال أبو حنيفة « لا تخصيص لسورة دون سورة » ، فأيهما يقرأ » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في عدم تخصيص سورة دون أخرى في القراءة ، خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة — في الأرجح « لو شهد اثنان بزوية الهلال بعد الزوال قضيت توسعاً » ، وقال مالك وأحمد « لا تقضى » ، وقال الشافعي « أن لم يمكن جمع الناس في ذلك اليوم صليت من الغد » ، وقال أبو حنيفة — في الرواية الثانية « صلاة عيد الفطر تقضى يوم الثاني والثالث » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في جواز قضاء صلاة العيد توسعاً ، خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة وأحمد « يكبر اثنان في قوله وفي آخره » ، فيقول — الله أكبر الله أكبر ، لا إله إلا الله ، الله أكبر الله أكبر ، والله الحمد » ، وقال مالك في إحدى الروايات « أن شاء أكبر ثلاثاً أو اثنتين » ، وقال الشافعي

« يكبر تسعا في أوله وثلاثا في آخره » ، واختار أصحاب الشافعى « أن يكبر ثلاثا في أوله وثلثين في آخره » .

وتتفق الصوفية مع الشافعى في التكبير تسعا في أوله وثلاثا في آخره ، خلافا للباقيين .

قال أبو حنيفة « ابتداء التكبير في عيد النحر من صلاة الفجر يوم عرفة الى أن يكبر بصلاة العيد من يوم النحر » ، وقال مالك والشافعى — في أشهر قولييه « يكبر من ظهر يوم النحر الى آخر أيام التشريق محرما كان أم لا » ، وعند أحمد وأصحاب الشافعى العمل على ابتدائه لغیر الحاج من صبح يوم عرفة الى عصر آخر أيام التشريق .

وتتفق الصوفية مع ما عليه العمل عند أحمد وأصحاب الشافعى من ابتداء التكبير لغیر الحاج من صبح يوم عرفة الى عصر آخر أيام التشريق ، خلافا لباقي الأئمة .

قال أبو حنيفة وأحمد — في إحدى روايتيه « من صلى منفردا في هذه الأوقات من محل ومحرم لا يكبر » ، وقال مالك والشافعى وأحمد في روايته الأخرى « يكبر » أما النوافل — فاتفقوا على أنه لا يكبر عقبها الا في القول الأرجح للشافعى .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعى وأحمد — في روايته الثانية — من أن من صلى في هذه الأوقات يكبر ، خلافا لأبى حنيفة وأحمد — في روايته الأولى — وأما النوافل فلا يكبر عقبها ، خلافا للقول الأرجح عند الشافعى . والله تعالى أعلم .

(باب صلاة الكسوفين)

اتفق الأئمة على أنها سنة مؤكدة ، وزاد الشافعى وأحمد « أن تكون في جماعة » .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في هذا ، وعلى أن تكون في جماعة ، كقول الشافعى وأحمد .

اتفق الثلاثة على سنة صلاتها ركعتين في كل منهما قياما وقراةتان وركوعان ، وقال أبو حنيفة « هي ركعتان كصلاة الصبح » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن السنة في صلاتها أن تكون ركعتين في كل منهما قياما وقراةتان وركوعان ، خلافا لأبى حنيفة .

اتفق الثلاثة على اخفاء القراءة ، وقال أحمد « يجهر بها » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في اخفاء القراءة ، خلافا لأحمد .

قال أبو حنيفة وأحمد — في المشهور عنه « لا يستحب لصلاة الكسوفين خطبة » ، وقال الشافعي « يستحب لها خطبتان كالجمعة » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد — في المشهور عنه — من أنه لا يستحب لصلاة الكسوفين خطبة ، خلافا للشافعي .

قال أبو حنيفة وأحمد — في المشهور عنه « لو وافق الكسوف وقت كراهة فلا تصلى » ، ويؤتى مكانها بالتسبيح ، وقال الشافعي ومالك في إحدى روايته « أنها تصلى في كل الأوقات » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد في أنه لو وافق الكسوف وقت كراهة فلا تصلى ويؤتى مكانها بالتسبيح ، خلافا للشافعي ومالك في إحدى روايته .

قال الشافعي وأحمد « الجماعة فيها مستحبة » ، وقال أبو حنيفة ومالك « أنها غير مستحبة » .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أن الجماعة في الكسوفين مستحبة ، خلافا لأبي حنيفة ومالك .

اتفق الثلاثة على عدم سنية الصلاة لغير الكسوفين من الآيات ، كالزلازل ... والصواعق والظلمة بالنهار ، وقال أحمد « يصلى لكل آية من مثل هذه الآيات كالزلازل والصواعق والظلمة بالنهار » ، وقال أحمد « يصلى لكل آية من مثل هذه الآيات في الجماعة » ، وفي قول للشافعي « يصلى لها فرادى » وعليه العمل .

وتتفق الصوفية مع أحمد والشافعي في قول له ، على أنه يصلى للآيات كالزلازل .. والصواعق والظلمة بالنهار كالصلاة للكسوفين ، ولكن على الأفراد كتقول الشافعي وذلك كله خلافا للثلاثة .

والله أعلم ..

(باب صلاة الاستسقاء)

اتفق الأئمة على أن الصلاة للاستسقاء سنة ، وعلى سؤال الله تعالى رفع المطر إذا تضرروا به .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في هذا .

اتفق الثلاثة وأبو يوسف — من أصحاب أبي حنيفة — على أن صلاتها في الجماعة مستحب ، وقال أبو حنيفة « لا يسن لها صلاة بجماعة ، بل يخرج الإمام ويدعوا ، فإن صلى الناس وحدانا فلا بأس » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة وأبي يوسف في استحباب صلاتها في جماعة ، خلافا لأبي حنيفة .

قال الشافعي وأحمد « أنها كصلاة العيد فيجهر بالقراءة فيها » ، وقال مالك « أنها ركعتان كسائر الصلوات وأنه يجهر فيها بالقراءة إن كان الوقت وقت جهر » ، وأما أبو حنيفة فيقول « بأنها ركعتان كسائر الصلوات تؤدي من غير جماعة » .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أن صلاتها كصلاة العيد فيجهر بالقراءة فيها ، خلافا لمالك وأبي حنيفة .

قال مالك والشافعي وأحمد — في أشهر روايته — « يستحب خطبتان لها بعد الصلاة » ، وقال أبو حنيفة وأحمد — في الرواية الأخرى — « لا يخطب لها وإنما هو دعاء واستغفار » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في استحباب خطبتين لها بعد الصلاة ، خلافا لأبي حنيفة وأحمد في روايته الأخرى .

اتفق الثلاثة على استحباب تحويل الرداء في الخطبة الثانية للإمام والمأموم وقال أبو يوسف « أنه يشرع للإمام دون المأموم » ، وقال أبو حنيفة « لا يسن » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في استحباب تحويل الإمام والمأموم في الخطبة الثانية ، خلافا لأبي يوسف وأبي حنيفة .

والله تعالى أعلم ..

كتاب الجنائز

اتفق الأئمة على استحباب الاكثار من ذكر الموت ، والوصية بالمال ، وبوفاء الدين حال الصحة ، وتأكد ذلك حال المرض ، وعلى توجه المريض للقبلة اذا تيقن موته ، واتفقوا على تجهيزه من رأس ماله مقدما على الدين ، وعلى أن يغسله فرض كفاية ، وعلى أن للزوجة أن تغسل زوجها ، وعلى أن المستط اذا لم يبلغ أربعة أشهر لا يغسل ولا يصلى عليه ، وأنه اذا استهل وبكى فهو كالكبير ، يغسل ويصلى عليه .

وكذلك اتفقوا على أن من مات غير مختون فلا يخن ، بل يترك على حاله ، وعلى أن الشهيد في قتال الكفار لا يغسل ، وعلى أن النفساء تغسل ويصلى عليها ، وعلى أن الواجب من الغسل ما تحصل به الطهارة ، وعلى استحباب كونه وترا « والسدر في أوله وكافور في آخره » ، وعلى أن المحرم لا يطيب ولا يلبس المخيط ولا يخمر رأسه ، الا في رواية لأبي حنيفة وهي أن احرامه يبطل بموته فيفعل به ما يفعل بجميع الموتى من التطيب وغير ذلك ، واتفقوا على الطهارة ، وستر العورة في صلاة الجنائز ، وعلى أن التكبيرات فيها أربع ، وعلى أن قاتل نفسه يصلى عليه ، وعلى أن حمل الميت أكرام وبر ، واتفقوا على أنه لا يجوز حفر قبر ميت ليدفن فيه آخر ، الا اذا مضى عليه زمان يبلى في مثله ويصير رميها فيجوز حينئذ ، واتفقوا على أن الدفن في التابوت لا يستحب ، وعلى استحباب التعزية ، وعلى استحباب اللبن — وهو الطوب النىء — والقصب في القبر ، وعلى كراهة الأجر والجبس ، وعلى أن السنة للحد دون الشق فليس بسنة ، وعلى أن الاستغفار للميت والدعاء له والتصدق والعق والحج عنه ينفعه وعلى أن من دفن بغير صلاة يصلى عليه عند قبره ، وعلى عدم كراهة الدفن ليلا ، وعلى كراهة النعي للميت ، بخلاف الاعلام بموته ، فلا بأس به عند أبي حنيفة ومالك والشافعي . بل قال مالك بنديبه ليصل العلم بموته الى جماعة المسلمين .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في جميع هذه الأحكام ، فلا تتخلف عنها .

قال أبو حنيفة ومالك « الأفضل المشي خلف الجنائز للمعزة والاعتبار » . وقال غيرهما « الأفضل المشي أمامها » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك في أن الأفضل المشي خلف الجنائز خلافا لغيرهما .

قال مالك والشافعي وأحمد — في الأرجح لهما — « لا يتنجس الميت إلا دمي بالموت » ، وقال أبو حنيفة « يتنجس وإذا غسل طهر » ، وهذا هو القول الآخر للشافعي وأحمد .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة والشافعى وأحمد فى قولهما الثانى—
فى أن الميت الأدمى يتنجس بالموت ، وإذا غسل طهر ، خلافا لمالك والشافعى
وأحمد — فى قولهما الأول .

قال أبو حنيفة ومالك « الأفضل غسله مجردا عن القميص مستور
العورة » ، وقال الشافعى وأحمد « الأفضل أن يكون فى قميص » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة ومالك فى أن الأفضل غسله مجردا عن
القميص مع ستر سواته ، خلافا للشافعى وأحمد .

قال الشافعى « الأولى غسله تحت السماء » ، وقال غيره من الأئمة
« الأولى أن يكون تحت سقف » .

وتتفق الصوفية مع غير الشافعى فى أن الأولى غسل الميت تحت
سقف ، خلافا للشافعى .

اتفق الثلاثة على أولوية غسله بالماء البارد الا لضرورة كوسخ
وثدة برد ، وقال أبو حنيفة « الماء المسخن أولى » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى غسل الميت بالماء المسخن ، خلافا
للثلاثة .

اتفق الثلاثة على جواز أن يغسل الزوج زوجته ، وقال أبو حنيفة
« لا يجوز » .

وتتفق الصوفية على جواز أن يغسل الزوج زوجته مع الثلاثة ،
خلافا لأبى حنيفة .

اتفق الثلاثة على أنه يستحب للغاسل أن يوضئ الميت كالحي ويسوك
أسنانه ويدخل أصبعيه فى منخريه ويغسلهما ، وقال أبو حنيفة « لا يستحب
ذلك » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى أنه يستحب للغاسل أن يوضئ الميت
كالحي ويسوك أسنانه ويدخل أصبعيه فى منخريه ويغسلهما خلافا لأبى
حنيفة . اتفق الثلاثة على استحباب تسريح لحيته إذا كانت ملبدة بمشط
واسع الأسنان برفق وقال أبو حنيفة لا يستحب ذلك .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى عدم استحباب تسريح لحيته بمشط
مطلقا ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أنه يستحب ضمير شعر رأس المرأة ثلاث ضفائر
ثم يلقى خلفها إذا غسلت ، وقال أبو حنيفة « أن الشعر يترك على حاله
من غير ضمير » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى أن شعر المرأة يترك على حاله من
غير ضمير ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة والشافعي « إذا ماتت الحامل وفي بطنها جنين يشق بطنها » ، وقال أحمد ومالك في إحدى روايتيه « لا يشق بطنها » .

وتتفق الصوفية مع أحمد ومالك — في إحدى روايتيه — في أن الحامل إذا ماتت وفي بطنها جنين لا تشق بطنها ، خلافا لأبي حنيفة والشافعي .

قال أبو حنيفة « ان السقط اذا ولد بعد أربعة أشهر ووجد ما يدل على الحياة من عطاس وحركة ورضاع غسل وصلى عليه » ، وقال مالك « يغسل ويصلى عليه بشرط طول المكث في الحركة ويتيقن الحياة معها » ، وقال الشافعي في الجديد « لا يصلى عليه الا اذا ظهرت امارات الحياة واضحة فيه » ، وقال أحمد « يغسل ويصلى عليه » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد في أن السقط اذا ولد بعد الأربعة الأشهر ووجد ما يدل على الحياة من عطاس وحركة ورضاع غسل وصلى عليه ، خلافا لمالك والشافعي .

قال أبو حنيفة والشافعي في أصح قوليه « لاتجب نية الغسل » ، وقال مالك « تجب » .

وتتفق الصوفية مع مالك في وجوب نية الغسل للميت ، خلافا لأبي حنيفة والشافعي .

قال أبو حنيفة وأصحاب الشافعي « اذا خرج من الميت شيء بعد غسله وجبت ازالته فقط » ، وقال أحمد « يجب إعادة الغسل اذا كان الخارج من الفرج » .

وتتفق الصوفية مع أحمد في وجوب إعادة الغسل اذا خرج من فرج الميت شيء بعد غسله ، خلافا لأبي حنيفة وأصحاب الشافعي .

قال أبو حنيفة ومالك والشافعي — في القديم المختار « يكره نتف ابطه وحلق عانته وحف شاربه » — بل شدد مالك بأنه يعزr من فعله ، وقال أحمد والشافعي — في الجديد « لا بأس بذلك في حق غير المحرم » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك والشافعي — في القديم المختار — من أنه يكره نتف ابط الميت وحلق عانته وحف شاربه خلافا لأحمد والشافعي — في الجديد .

قال الشافعي — في الجديد ، وأحمد « يجوز تقليم أظفاره » ، وقال أبو حنيفة ومالك والشافعي في القديم « لايجوز ذلك » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك والشافعي — في القديم — من أنه لا يجوز تقليم اظفار الميت ، خلافا لأحمد والشافعي في الجديد .

قال أبو حنيفة وأحمد — في إحدى روايتيه «تجوز الصلاة على الشهيد» وقال مالك والشافعي « لا يصلى عليه » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد — في إحدى روايتيه — بجواز الصلاة على الشهيد .

اتفق الثلاثة على أن من رفسه دابة أو تردى منها — أى وقع من

فوقها — أو أصابه سلاحه فمات في معركة الكفار يغسل ويصلى عليه ،
وقال الشافعى « لا يجوز ذلك » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن من رمسته دابة أو وقع من فوقها
أو أصابه سلاحه فمات في معركة الكفار يغسل ويصلى عليه ، خلافا
للشافعى .

قال أبو حنيفة « يستحب أن يكون في غسله شيء من السدر » ،
وقال مالك والشافعى « المستحب أن يكون في واحدة فقط من الغسلات » .
وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة في أنه يستحب أن يكون في غسله شيء
من السدر ، خلافا لمالك والشافعى .

اتفق الثلاثة على استحباب تكفين الرجل في ثلاثة أثواب بيض ، وهى
لثائف . وقال أبو حنيفة « المستحب أزار واحد ورداء » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في استحباب تكفين الرجل في ثلاثة أثواب
بيض وهى لثائف ، خلافا لأبى حنيفة .

قال الشافعى وأحمد « أن تكفين المرأة يستحب أن يكون في خمسة
— قميص ومئزر ولفافة ومقنعة والخامسة تشد بها فخذاها » ، وقال مالك
« ليس للكفن حد » ، وإنما الواجب ستر الميت » ، وقال أبو حنيفة « الأفضل
في كفن المرأة خمسة أثواب » كما قال الشافعى وأحمد — ثم قال « أن
اقتصر على ثلاثة أثواب فيكون الخبر فوق القميص تحت اللفافة » .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحمد وأبى حنيفة في أن كفن المرأة
الأفضل أن يكون في خمسة — قميص ومئزر ومقنعة ولفافة واحدة تشد بها
فخذاها ، خلافا لمالك .

قال الشافعى وأحمد « يكره تكفين الميت في المعصر والمزعر
والحرير » ، وقال أبو حنيفة « أن ذلك غير مكروه » .

وتتفق الصوفية مع الشافعى في كراهة تكفين الميت في المعصر
والمزعر والحرير ، خلافا لأبى حنيفة .

اتفق الثلاثة على أن كفن المرأة من مالها أن كان لها مال ، فإن لم يكن
لها مال فقال مالك « كفنها على زوجها » ، وقال أحمد « لا يجب على الزوج
كفن زوجته بحال » ومذهب الشافعى « أن يحل الكفن أصل تركة الميت ،
فإن لم تكن فعلى من تجب عليه نفقته من قريب وسيد وزوج » ، وقال
المحققون من الشافعية « هو على الزوج بكل حال » وهو المختار .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن كفن المرأة من مالها أن كان لها
مال ، فإن لم يكن لها مال فعلى زوجها ، كما قال مالك وخلافا للشافعى
وأصحابه وأحمد .

قال الشافعى « لا تكره الصلاة على الميت فى أوقات النهى » ، وقال أبو حنيفة وأحمد « تكره الصلاة على الميت فيها » ، وقال مالك « تكره عند طلوع الشمس وعند غروبها فقط » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة وأحمد فى كراهة الصلاة على الميت فى أوقات النهى ، خلافاً للمالك والشافعى .

قال الشافعى وأحمد « لا تكره الصلاة على الميت فى المسجد » ، وقال أبو حنيفة ومالك « أنها تكره الصلاة عليه فى المسجد » .

وتتفق الصوفية مع مالك وأبى حنيفة فى كراهة الصلاة على الميت فى المسجد ، خلافاً للشافعى وأحمد .

اتفق الثلاثة والشافعى — فى القديم — على أن الوالى أحق بالإمامة من الولى ، وقال الشافعى — فى الجديد — « أن الولى أولى بالصلاة عليه من الوالى » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة والشافعى فى القديم على أن الوالى أحق بالإمامة على الميت من الولى ، خلافاً للشافعى فى الجديد .

اتفق الثلاثة على أنه لو أوصى لرجل أن يصلى عليه لم يكن أولى من الولى — وقال أحمد « أنه يقدم على كل ولى » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة على أن الميت لو كان أوصى لرجل بالصلاة عليه فإن ذلك الرجل لا يكون أحق بالإمامة من الولى ، خلافاً لأحمد .

قال مالك « الابن يقدم على الأب ، والأخ أولى من الجد ، والابن أولى من الزوج وإن كان أباه » ، وقال أبو حنيفة « لا ولاية للزوج فى الصلاة على زوجته ، ويكره للابن أن يتقدم على أبيه » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى أنه لا ولاية للزوج فى الصلاة على زوجته وأنه يكره للابن أن يتقدم على أبيه » ، خلافاً للمالك .

قال الشافعى وأبو يوسف — من أصحاب أبى حنيفة « وقوف الامام عند رأس الرجل وعجيزة المرأة سنة » ، وقال أبو حنيفة ومالك « يقف عند صدر الرجل وعجيزة المرأة » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة ومالك فى أن السنة أن يقف الامام عند صدر الرجل وعجيزة المرأة ، خلافاً للشافعى وأبى يوسف .

قال أبو حنيفة ومالك « لا يضمن رفع اليدين حتى المنكبين إلا فى التكبير الأولى فقط » ، وقال الشافعى « يرفع فى جميع التكبيرات » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك في أن السنة رفع اليدين حذو المنكبين في التكبيرة الأولى فقط « خلافا للشافعي .

قال الشافعي وأحمد « قراءة الفاتحة فرض بقدر التكبيرة الأولى » ، وقال أبو حنيفة ومالك « لا يقرأ فيها شيئا من القرآن » .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في وجوب قراءة الفاتحة فيها بقدر التكبيرة الأولى ، خلافا لأبي حنيفة ومالك .

قال الشافعي « من فاتته بعض الصلاة مع الإمام يفتح الصلاة ولا ينتظر تكبيرة الإمام » ، وقال أبو حنيفة وأحمد ومالك — في إحدى روايته — « ينتظر تكبيرة الإمام فيكبر معه » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد ومالك — في إحدى روايته « وذلك بأن من فاتته بعض الصلاة مع الإمام يفتح الصلاة وينتظر تكبيرة الإمام فيكبر معه » خلافا للشافعي .

قال أبو حنيفة والشافعي « أن الإمام يصلى على قاتل نفسه » ، وقال مالك وأحمد « من قتل نفسه أو قتل في حد فإن الإمام لا يصلى عليه » — وزاد أحمد « لا يصلى الإمام على القاتل » .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في أن الإمام لا يصلى على قاتل نفسه أو قتل في حد « مع زيادة أحمد « لا يصلى الإمام على القاتل » ، خلافا لأبي حنيفة والشافعي .

قال أحمد ومالك — في المشهور عنه — « أنه يسلم فيها تسليمية واحدة فقط عن يمينه » . وقال أبو حنيفة والشافعي ومالك — في الرواية الأخرى « يسلم تسليمتين » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة والشافعي ومالك — في روايته الأخرى — في أن الإمام يسلم تسليمتين في الصلاة على الميت — خلافا لأحمد ومالك في المشهور عنه .

قال أحمد « من فاتته الصلاة على الميت يصلى على قبره الى شهر » ، وقال بعضهم « يصلى عليه ما لم يبل » وقيل أبدا . ومذهب الشافعي « تخصيص الصلاة على القبر بمن كان أهل فرضها وقت الموت » ، وشرط أبو حنيفة ومالك « أن يكون من أهل فرضها قبل أن يصلى عليه » .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أن من فاتته الصلاة على الميت يصلى على قبره الى شهر مطلقا — خلافا للباثين .

قال الشافعي وأحمد « تصح الصلاة على الغائب » ، وقال أبو حنيفة ومالك « لا تصح الصلاة على الغائب » .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحمد فى صحة الصلاة على الغائب ،
خلافا لأبى حنيفة ومالك .

قال الشافعى وأحمد « إذا وجد عضو ميت غسل وصلى عليه » ،
وقال أبو حنيفة ومالك « لا يغسل ولا يصلى عليه إلا إذا كان الموجود أكثر
أجزاء الميت » .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحمد فى أنه إذا وجد عضو ميت غسل
وصلى عليه ، خلافا لأبى حنيفة ومالك .

قال مالك والشافعى — فى الأصح من مذهبه — « ان الجنب إذا
استشهد لا يغسل ولا يصلى عليه » ، وقال أبو حنيفة « يغسل ويصلى
عليه » ، وقال أحمد « يغسل ولا يصلى عليه » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى أن الجنب إذا استشهد يغسل
ويصلى عليه ، خلافا للثلاثة .

قال مالك والشافعى — فى الأرجح — « أن المقتول من أهل المعدل
فى قتال البغاة غير شهيد فيغسل ويصلى عليه » ، وقال أبو حنيفة
« لا يغسل ولا يصلى عليه » ، وقال أحمد بالروایتين .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعى فى أن المقتول من أهل المعدل
فى قتال البغاة غير شهيد ، فيغسل ويصلى عليه ، خلافا لأبى حنيفة .

اتفق الثلاثة على أن من قتل من أهل البغى فى حال الحرب يغسل
ويصلى عليه ، وقال أبو حنيفة « لا يغسل ولا يصلى عليه » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى أن المقتول من أهل البغى فى حال الحرب
يغسل ويصلى عليه ، خلافا لأبى حنيفة .

اتفق الثلاثة على أن من قتل ظلما فى غير حرب يغسل ويصلى عليه ،
وقال أبو حنيفة « ان قتل بحديدة لا يغسل » وإن كان قتل بمثقل غسل
وصلى عليه » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى أن من قتل ظلما فى غير حرب يغسل
ويصلى عليه ، خلافا لأبى حنيفة .

قال الشافعى — وتتفق معه الصوفية — « على أن حملها بين
المودين أفضل من التبريع (١) » .

اتفق الثلاثة على أن من مات بالبحر ولم يكن بقربه ساحل يجعل بين
لوحين ويلقى فى البحر ان كان فى الساحل مسلمون ، فان كان فيه كفار
ثقل ليصل الى القرار » وقال أحمد « يثقل على كل حال » .

(١) التبريع : أن يحمل الجنازة أربعة رجال بينما حملها بين المودين يحتاج الى رجلين .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أن مات بالبحر ولم يكن بقربه ساحل
يجعل بين لوحين ويلقى في البحر ويثقل مطلقا سواء كان بالساحل
مستطون أولا « خلافا للثلاثة » .

اتفق الثلاثة على أن رأس الميت توضع عند رجل القبر ، ثم يسلم
الميت سلا إلى القبر ، وقال أبو حنيفة « أنه يوضع على حافة القبر مما يلي
القبلة ثم ينزل إلى القبر مفترشا » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن رأس الميت توضع عند رجل القبر
ثم يسلم الميت سلا إلى القبر — خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على عدم كراهة المشي بالنعال بين القبور ، وقال أحمد
« أنه مكروه » .

وتتفق الصوفية مع أحمد في كراهة المشي بالنعال بين القبور ، خلافا
للثلاثة .

قال أبو حنيفة « تسن التعزية قبل الدفن لبعده » ، وقال الشافعي
وأحمد « أنها سنة قبله وبعده إلى ثلاثة أيام » .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أن التعزية سنة قبل الدفن
وبعده إلى ثلاثة أيام ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على كراهية الجلوس للتعزية ، وقال أبو حنيفة « لا يكره
الجلوس » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة على كراهة الجلوس للتعزية ، خلافا
لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على عدم بناء القبر وتخصيصه ، وقال أبو حنيفة « يجوز
بناؤه وتخصيصه » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في جواز بناء القبر وتخصيصه ، خلافا
للثلاثة .

اتفق الثلاثة على استحباب القراءة عند القبر ، وقال أبو حنيفة
« أنها تكره » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في استحباب القراءة عند القبر ، خلافا
لأبي حنيفة .

والله تعالى أعلم ..

كتاب الزكاة

اتفقوا على وجوبها في أربعة أصناف من المواشي والأثمان وعروض التجارة والمكيل والمدخر من الثمار والزروع بصفات مخصوصة . واتفقوا على وجوبها في الحر المسلم البالغ العاقل ، وعلى اشتراط الحول في وجوبها ، وعلى عدم صحة اخراجها الا بنية ، وعلى أن من امتنع عن اخراجها أخذت منه قهرا أو يعزر .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في جميع هذه الأحكام .

قال أبو حنيفة « يجب على المكاتب العشر في زرعه لا فيما سواه » ، وقال مالك والشافعي « لا زكاة عليه » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه يجب على المكاتب العشر في زرعه فقط خلافا لمالك والشافعي .

اتفق الثلاثة على وجوبها في مال الصبي والمجنون ويخرجها الولي ، وقال أبو حنيفة « لا زكاة في مالهما ويجب العشر في زرعهما » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في وجوب الزكاة في مال الصبي والمجنون ويخرجها الولي ، خلافا لأبي حنيفة .

قال الشافعي وأحمد « لو ملك نصيبا ثم باعه في أثناء الحول أو بادله بجنسه أو غيره انقطع الحول » ، وقال أبو حنيفة « لا ينقطع بالمبادلة في النقد ، وينقطع في الماشية » ، وقال مالك « ان بادله بجنسه لم ينقطع الحول ، وان لم يبادله بجنسه فله روايتان — أحدهما — انقطاع الحول — والثانية عدمه » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه لو ملك نصيبا ثم باعه في أثناء الحول أو بادله بجنسه أو غيره لا ينقطع بالمبادلة في النقد وينقطع في الماشية ، خلافا للثلاثة .

— قال أبو حنيفة والشافعي « لو تلف بعض النصاب أو أتلفه قبل تمام الحول انقطع الحول » وقال مالك وأحمد « ان قصدا باتلافه الفرار من الزكاة لم ينقطع الحول ، ويجب عليه اخراجها عند تمكنه آخر الحول » .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في أنه لو تلف النصاب أو أتلفه قبل تمام الحول فينظر ان كان قصده من الاتلاف الفرار من الزكاة لم ينقطع الحول ويجب عليه اخراجها عند تمكنه آخر الحول ، والا فلا . خلافا لأبي حنيفة والشافعي .

قال الشافعى فى الجديد ، وأحمد فى احدى روايتيه : « ان المفصوب والضال اذا عادا لم ينقطع الحول وفيه زكاة » ، وقال أبو حنيفة وصاحباؤه والشافعى فى القديم وأحمد فى رواية أخرى « لا زكاة لما مضى ويستأنف الحول من حيث عوده » .

وتتفق الصوفية مع الشافعى فى الجديد — « من أن الدين المستغرق فى أن المفصوب والضال اذا عادا لم ينقطع الحول وفيه زكاة » ، خلافا لأبى حنيفة وصاحبيه والشافعى فى القديم وأحمد فى روايته الأخرى .

قال الشافعى — فى الجديد « ان الدين المستغرق للنصاب لا يمنع وجوب الزكاة » وقال أبو حنيفة والشافعى فى القديم « يمنع من وجوبها » .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأبى حنيفة فى أن الزكاة تجب فى عين للنصاب لا يمنع من وجوب الزكاة ، خلافا لأبى حنيفة .

قال الشافعى « ان الزكاة تجب فى عين المال لا فى الذمة » ، وقال أبو حنيفة « انها تتعلق بالعين كتعلق الجناية بالرقبة ولا يزول ملكه من شيء الا بالدفع الى المستحق » ، وهى احدى الروايتين عن أحمد فى الأموال الظاهرة « وقال مالك « ان الزكاة تتعلق بالذمة ويكون جزاء المال مرتبها بها ويجوز أن يؤدى الزكاة من غيرها » .
وتتفق الصوفية مع الشافعى فى الجديد وأحمد فى احدى روايتيه — المال لا فى الذمة ، خلافا لمالك وأحمد .

اتفق الثلاثة على عدم جواز تقديم النية على الإخراج ، وقال أحمد « يستحب مقارنتها للإخراج ، فان تقدمت بزمان يسير جاز وان طال لم يجز » .

وتتفق الصوفية مع أحمد فى أنه يستحب مقارنة النية لإخراج الزكاة ، ولا بأس أن تقدمت بزمان يسير ولكنها ان تقدمت على الإخراج بزمان طويل لم يجز ، خلافا للثلاثة .

قال مالك والشافعى « لا يجوز تأخير أداء الزكاة ان قدر على إخراجها ، فان تأخر ضمن ولا تسقط عنه ب تلف المال » ، وقال أبو حنيفة تسقط الزكاة ب تلف المال ولا ضمان عليه » ، وقال أحمد « مكان الأداء ليس بشرط لا فى الوجوب ولا فى الضمان ، فاذا تلف المال بعد الحول استقرت فى ذمته سواء أمكنه الأداء أو لا » .

« وتتفق الصوفية مع مالك والشافعى فى أنه لا يجوز تأخير أداء الزكاة ان قدر على إخراجها ، فان آخر ضمن ولا تسقط عنه ب تلف المال ، خلافا لأبى حنيفة » .

تفق الثلاثة على أخذ الزكاة من تركة الميت قبل أدائها حيث وجبت عليه وهو حى . وقال أبو حنيفة « تسقط بالموت » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى أخذ الزكاة من تركة من مات قبل أدائها بعد أن وجبت عليه وهو حى ، خلافا لأبى حنيفة .

— قال أبو حنيفة والشافعى « من تصد الفرار من الزكاة كائن وهب من

ماله شيئا ثم استرده قبل الحول سقطت عنه وان كان مسيئا ، وقال مالك وأحمد « لا تسقط » .

« وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في أن من قصد الفرار من الزكاة كأن وهب من ماله شيئا أو باعه ثم سترده قبل الحول لا تسقط عنه الزكاة ، خلافا لأبي حنيفة والشافعي .

اتفق الثلاثة على جواز تعجيل اخراج الزكاة قبل الحول ، وقال مالك « لا يجوز التعجيل » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في جواز تعجيل اخراج الزكاة قبل الحول ، خلافا لمالك .

والله تعالى أعلم .

(باب زكاة الحيوان)

اتفق الأئمة على وجوبها في « النعم » ، وهي الإبل والبقر والغنم ، وعلى أن أول النصاب في الإبل خمس وفيها شاة ، وفي عشر شاتان ، وفي خمسة عشر ثلاث شياة ، وفي عشرين أربع شياة ، وفي خمس وعشرين بنت مخاض ، وفي ست وثلاثين بنت لبون ، وفي ست وأربعين حقة . . وهكذا إلى آخر ما صرح به الأحناف ، وكذلك اتفقوا على أن أول النصاب في البقر ثلاثون وفيها تبيع ، وفي أربعين جذعة ، وعلى أن ما كان معدا للتجارة من خيل وبغل وغيرهما تجب في قيمتها .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في جميع هذه الاحكام .

قال أبو حنيفة والشافعي « اذا أخرج في الخمس من الإبل واحدة منها اجزاء وقال مالك وأحمد « لا يجزئه ذلك » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة والشافعي في أنه اذا أخرج في الخمس من الإبل واحدة منها اجزاء هذا الاخراج ، خلافا لمالك وأحمد .
— قال مالك « اذا كانت الإبل خمسا وعشرين ولم يكن فيها بنت مخاض ولا ابن لبون تلزمه » وقال أبو حنيفة « يلزمه بنت مخاض أو ابن لبون أو قيمتهما » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه اذا كانت الإبل خمسا وعشرين أو ستا وثلاثين ولم يكن فيها بنت مخاض أو ابن لبون فيلزمه بنت مخاض أو ابن لبون أو قيمتهما ، خلافا لمالك .

قال أبو حنيفة ومالك « لو ملك اثنان نصابا واحدا أو خطا لم تجب الزكاة على واحدة منها ، وقال الشافعي بوجوبها على قيمة النصاب وتؤدى الزكاة منه » .

« وتتفق الصوفية مع الشافعي في أنه لو ملك اثنان نصابا واحدا أو خطاه فإن الزكاة تجب على قيمة النصاب وتؤدى الزكاة منه ، خلافا لأبي حنيفة ومالك . والله أعلم .

(باب زكاة الزروع والاثمار)

اتفق الأئمة على أن النصاب في النابت خمسة أوسق « والوسق ستون صاعا » وعلى أن الواجب العشر أن كان يشرب من المطر أو نهر ، فإن شرب بنضج أو بهما بما اشتراه فبنصف العشر ، واتفقوا على عدم الزكاة في العطن ، على أنه لو أخرج عن الثمر أو الحب فلا يجب فيه شيء بعد ذلك وإن بقي عنده سنين .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في جميع هذه الأحكام .

اتفق الثلاثة على اعتبار النصاب في الثمار والزروع ، وقال أبو حنيفة « لا يعتبر ، بل يجب العشر في القليل والكثير » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في وجوب العشر في الثمار والزروع قليلا كان أو كثيرا ، خلافا للثلاثة .

قال مالك والشافعي « تجب في كل ما يدخر ويقتات » ، وقال أبو حنيفة بوجوبها في كل ما أخرجت الأرض إلا الحطب والحشيش والقصب الفارسي خاصة ، وقال أحمد بوجوبها في كل ما يكل ويدخر ، حتى أنه أوجبها في اللوز واستعملها في الجوز ، وفائدة هذا الخلاف تظهر في أنها تجب عند أحمد في المنسم واللوز والفسق وبذر الكتان والكومن والكراويا والمخردل ، وعند مالك والشافعي لا تجب في ذلك . وعند أبي حنيفة تجب في الخضروات كلها .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن الزكاة تجب في كل ما أخرجته الأرض إلا الحطب والحشيش والقصب الفارسي خاصة ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة ومالك — في أشهر روايته — والشافعي في أشهر قوله « بوجوبها في الزيتون » وقال مالك — في الرواية الأخرى — والشافعي — في أرجح قوله — وأحمد — في أشهر روايته « بعدم الوجوب » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك في أشهر روايته والشافعي في أشهر قوله — من أن الزكاة تجب في الزيتون ، خلافا لأحمد ومالك والشافعي في روايتهما الآخرين .

قال أبو حنيفة وأحمد « يجب العشر في العسل ، أن كان في أرض الخراج فلا عشر فيه عند أبي حنيفة ، لأنه لا يجتمع عنده عشر وخراج . فعنده العسل لانصباب له كغيره ، فيجب العشر في القليل والكثير ، وعند أحمد « نصلبه ثلاثمائة وستون رجلا » ، وقال مالك والشافعي في الجديد « لا يجب فيه العشر » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في وجوب الزكاة في العشر من العسل قليلا كان أو كثيرا إلا أن كان في أرض الخراج فلا عشر فيه . خلافا للثلاثة .

قال الشافعي « لا يضم جنس الى جنس آخر بل لابد من نصاب من كل واحد » ، وقال مالك « يضم الشعير الى الحنطة في اكمال النصاب » واختلفت الروايات في ذلك عن أحمد .

وتتفق الصوفية مع مالك في جواز ضم الشعير الى الحنطة مثلا في اكمال النصاب لاستخراج الزكاة منه ، خلافا للشافعي .

اتفق الثلاثة على سن خرص الثمار اذا بدا اصلاحها على مالكةا رفقا به وبالفقراء وتخليصا لذمته ، وقال أبو حنيفة « ان الخرص لا يصح » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في سن خرص الثمار اذا بدا اصلاحها على مالكةا رفقا به وبالفقراء وتخليصا لذمته ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة وأبو يوسف ومحمد — من أصحاب أبي حنيفة — على انه اذا كان الزرع لواحد والأرض لآخر فالمعشر على مالك الزرع ، وقال أبو حنيفة « على مالك الأرض » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة وأبي يوسف ومحمد على أن الزرع اذا كان لواحد والأرض لآخر فالمعشر على مالك الزرع دون الأرض خلافا لأبي حنيفة .

قال الشافعي وأحمد « لو كان لمسلم أرض لاخراج عليها فباعها من ذمى فلا خراج عليه ولا عشر في زرعه فيها » . وقال أبو حنيفة « يجب عليها الخراج » وقال أبو يوسف — من أصحابه — « يجب عليها عشرين » .

وقال محمد — من أصحابه — « يجب عليها عشر واحد » ، وقال مالك « لا يصح بيعها من الذمى » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه لو كان لمسلم أرض لا خراج عليها فباعها من ذمى فإنه يجب عليها الخراج ، خلافا للشافعي وأحمد وأبي يوسف ومحمد .

والله تعالى اعلم .

(باب زكاة النقد)

اتفق الأئمة على وجوب الزكاة في النقد دون سائر الجواهر كاللؤلؤ وغيره كالمسك والمنبر . واتفقوا على أن أول نصاب الذهب عشرون مثقالا ، والفضة مائتا درهم سواء كان ذلك مضروبا أو تبرأ أو غيرها ، وفيه ربع العشر واتفقوا على تحريم اتخاذ الأواني من الذهب والفضة ، وعلى وجوب الزكاة فيها .

وكذلك اتفقوا على عدم جواز تمويه المسكوف بذهب أو فضة ، وقد كان أصحاب أبي حنيفة جوزوه .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في جميع هذه الأحكام ، كما لا ترى رأى أصحاب أبي حنيفة من تجويزهم تمويه المسكوف بالذهب والفضة .

اتفق الثلاثة على وجوبها فيما زاد عن النصاب بحسابه ، وقال أبو حنيفة « لا زكاة فيما زاد حتى تبلغ الزيادة أربعين درهما في الفضة أو أربعة دنائير في الذهب فيكون في الأربعين درهما درهم ، ثم كذلك في كل أربعين درهما درهم ، وفي الأربعة دنائير قيراطان » .

« وتتفق الصوفية مع الثلاثة في وجوب زكاة المال فيما زاد على النصاب بحسابه ، خلافا لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة ومالك وأحمد — في إحدى روايته « ان الذهب يضم إلى الفضة في اكمال النصاب » ، وقال غيرهم « لا يضم » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك وأحمد — في إحدى روايته « في أن الذهب يضم إلى الفضة لاكمال النصاب » ، خلافا للغير .

قال أبو حنيفة وأحمد « من له دين لازم على ملء مقر باذل لا يجب عليه الإخراج الا بعد قبضه » ، وقال الشافعي في الجديد « يلزمه إخراجها كل سنة وأن لم يقبضه » وقال مالك « لا زكاة فيه ولو إلى سنين حتى يقبضه فيزكيه لسنة واحدة » .

وتتفق الصوفية مع رأى الشافعي في الجديد خلافا لباقي الأئمة :

اتفق الثلاثة وأحمد — في أظهر روايته « على كراهة شراء الإنسان صدقته » ، مع صحة الشراء عند أبي حنيفة والشافعي ، وبطلانه عند مالك وأصحاب أحمد .

وتتفق الصوفية مع مالك وأصحاب أحمد في بطلان شراء الإنسان صدقته ، خلافا للباقيين .

— اتفق الثلاثة على أنه إذا كان لرب المال دين على أحد من أهل الزكاة لم يجز له مقاصته عن الزكاة ، بل يدفع إليه من الزكاة قدر دينه ثم يدفعه إليه المدين عن الدين » ، وقال مالك « تجوز المقاصة المذكورة » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه إذا كان لرب المال دين على أحد من أهل الزكاة لم تجز له مقاصته عن الزكاة بل يدفع إليه من الزكاة بقدر دينه ثم يدفعه إليه المدين عن الدين ، خلافا لمالك .

قال أحمد والشافعي — في أصح القولين له — بعدم وجوب الزكاة في

الحلى المباح ذهباً كان أو فضة . وقال الشافعى ومالك — فى احدى روايتيه « لو كان لرجل حلى معد لاجارته للنساء فلا زكاة فيه » . وقال أصحاب مالك بالوجوب .

وتتفق الصوفية مع أصحاب مالك فى القول بوجوب الزكاة ، خلافاً للباقيين .

والله تعالى أعلم .

(باب زكاة التجارة)

اتفق الأئمة على وجوبها فيما يعد للتجارة ، وعلى أن الواجب فيها ربع العشر .

وتتفق الصوفية مع الأئمة فى هذا .

اتفق الثلاثة على وجوب زكاة الفطر مع زكاة التجارة فى عبيدها . ، وقال أبو حنيفة « ان زكاة الفطر تسقط معها » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى وجوب زكاة الفطر مع زكاة التجارة فى عبيدها ، خلافاً لأبى حنيفة .

— اتفق الثلاثة على وجوب زكاة التجارة فى القيمة بتقويمها آخر كل حول وان مكثت أحوالاً من غير بيع ، وقال مالك « لا يزكيها ولو قامت سنين حتى يبيعها فيزكيها لسنة واحدة ، الا أن يعرف حول ما يشتري ويبيع فيجعل لنفسه شهراً من حول السنة ، فيقوم فيه ما عنده ويزكيه من الناض ان كان له » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى وجوب زكاة التجارة فى القيمة بتقويمها آخر كل حول وان مكثت أحوالاً من غير بيع ، خلافاً لمالك .

قال أبو حنيفة والشافعى — فى أحد قوليه « ان زكاة التجارة تتعلق بالقيمة » وفى قول للشافعى « تتعلق بالذمة » وفى قول « تتعلق بالمال يتعلق الشركة » وفى قول « تعلق الرهن » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة والشافعى — فى أحد أقواله « من أن زكاة التجارة تتعلق بالقيمة » خلافاً لباقي أقوال الشافعى .

والله تعالى أعلم .

(باب زكاة المعادن)

اتفق الأئمة على عدم اشتراط الحول في زكاة المعادن ، وعلى عدم اعتبار الحول في الركاز ، إلا في قول للشافعى باشتراط الحول في الاثنين .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في هذا ، خلافا للقول الثانى للشافعى .

اتفق الثلاثة على عدم اعتبار الحول في الركاز ، وقال الشافعى — في رواية — باعتباره .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم اعتبار الحول في الركاز ، خلافا للشافعى .

اتفق الثلاثة على اعتبار النصاب في المعدن ، وقال أبو حنيفة « لا يعتبر النصاب » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة في عدم اعتبار النصاب في المعدن ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على اشتراط النصاب في وجوب الزكاة — وقال أبو حنيفة « ليس بشرط » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة في عدم اشتراط النصاب لوجوب الزكاة في المعدن خلافا للثلاثة .

قال مالك والشافعى تختص زكاة المعادن بالذهب والفضة دون غيرها ، وقال أبو حنيفة « تجب الزكاة في كل ما ينطبع بالنار كالحديد والنحاس والرصاص لا غير ذلك كالغير زوج مثلا ، وقال أحمد « تجب في كل ما خرج من الأرض من المنطبع وغيره كالكل » .

وتتفق الصوفية مع أحمد في وجوب الزكاة في كل ما خرج من الأرض من المنطبع وغيره ، خلافا للباقيين .

والله تعالى أعلم .

(باب زكاة الفطر)

اتفق الأئمة على وجوب زكاة الفطر على الصغير والكبير ، وعلى أن من وجبت عليه زكاة نفسه لزمته زكاة أولاده ومماليكه ، وكذلك اتفقوا على جواز تعجيلها قبل العيد بيومين ، وعلى عدم جواز تأخيرها عن يوم العيد .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في هذا .

قال مالك والشافعي وغيرهما « ان زكاة الفطر فرض » ، لان الواجب عندهما هو الفرض . وقال أبو حنيفة « انها واجبة » والواجب عنده دون الفرض .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي في أن زكاة الفطر فرض ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على وجوب زكاة الفطر على الشريكين في العبد ، وفي رواية لأحمد « انه يخرج كل منهما صاعا كاملا عن حصته » وقال أبو حنيفة « تجب عليه زكاة الفطر عن العبد » .

وتتفق الصوفية مع أحمد في وجوب زكاة الفطر على الشريكين في العبد ، بمعنى أن كل واحد منهما يخرج صاعا كاملا عن حصته فيه ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على وجوب زكاة الفطر على الزوج عن زوجته ، وقال أبو حنيفة « انه لا تجب عليه فطرة زوجته » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في وجوب زكاة الفطر على الزوج عن زوجته ، خلافا لأبي حنيفة .

قال الشافعي وأحمد « من بعضه حر يلزمه من الفطرة بقدر حريته ، والباقي على مالك البعض الرقيق بقدره » . وقال مالك « لا شيء على البعض الحر وتلزم الفطرة على مالك البعض الرقيق » . وقال أبو حنيفة « لا فطرة عليه ولا على مالك بعضه » .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أن من بعضه حر يلزمه من الفطرة بقدر حريته والباقي على مالك البعض الرقيق ، خلافا لمالك وأبي حنيفة ،

اتفق الثلاثة على اعتبار وجوبها بكونه يملك قدر المخرج فاضلا عن قوته وقوت من تلزمه نفقته يوم العيد وليلته ، وقال أبو حنيفة « لا تجب زكاة الفطر الا على من ملك نصيبا من الفضة فاضلا عن مسكنه وعبدته وفرنسه وسلاحه » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في وجوب زكاة الفطر على من كان يملك قدر المخرج فاضلا عن قوته وقوت من تلزمه نفقته يوم العيد وليلته ، خلافا لأبي حنيفة .

قال أحمد ومالك والشافعي - في أرجح قوليهما - « ان زكاة الفطر تجب بغروب الشمس ليلة العيد » ، وقال أبو حنيفة « تجب بطلوع الفجر يوم العيد » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في وجوبها بغروب الشمس ليلة العيد،
خلالها لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على جواز اخراجها من خمسة أصناف — البر والشمع
والتمر والزبيب والأقط ، اذا كان قوتا . وقال أبو حنيفة « لاتجزىء بالأقط
بنفسه وتجزىء بقيمته » — وقال الشافعي « أن كل ما يجب فيه العشر
فهو صالح لأخراجها منه » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة بالنسبة للأقط فتجزىء قيمته ، كما
تتفق مع الشافعي في أن كل ما يجب فيه العشر فهو صالح لأخراجها منه،
خلالها للباقين .

قال مالك والشافعي « لا يجزىء دقيق ولا سويق » وقال أبو حنيفة
« انها يجزئان » وبه قال الإمامي — من الشافعية .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في اجزاء الدقيق والسويق ، خلالا
لمالك والشافعي .

قال أبو حنيفة « يجوز اخراج القيمة في زكاة الفطر اذا كان فيها مصلحة
الفقر » . وقال غيره « لا يجوز » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في جواز اخراج القيمة في زكاة الفطر
اذا كان فيها مصلحة الفقر ، خلالا للباقين .

قال مالك وأحمد « اخراج التمر أفضل من البر » ، وقال الشافعي
« البر أفضل » وقال أبو حنيفة « الأفضل هو الأكثر ثمنًا » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن الأفضل هو الأكثر ثمنًا ،
خلالًا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أن الواجب صاع من كل جنس ، وقال أبو حنيفة
« يجزىء من البر نصف صاع » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن الواجب صاع من كل جنس ، خلالا
لأبي حنيفة .

قال الثلاثة « يجوز صرفها الى فقير واحد » ويجوز صرف فطرة جماعة
الى واحد كذلك ، واختاره ابن المنذر وأبو اسحق الشيرازي .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في جواز صرف زكاة الفطر الى فقير واحد،
كما يجوز صرف فطرة جماعة الى واحد كذلك .

قال أبو حنيفة « يجوز تقديم زكاة الفطر على شهر رمضان » ، وقال

الشافعى « لا يجوز الا اذا نخل رمضان » ، وقال مالك « لا يجوز التقديم على وقت الوجوب » .

وتتفق الصوفية مع مالك فى عدم جواز تقديم صرف زكاة الفطر على وقت الوجوب . خلافا لأبى حنيفة والشافعى .

والله تعالى أعلم

(باب قسم الصدقات)

اتفق الأئمة على عدم جواز اخراج الزكاة لبناء مسجد أو تكفين ميت ، وعلى تحريمها على بنى هاشم وبنى المطلب ، وهم خمس بطون — آل على وآل العباس وآل جعفر وآل عقيل وآل الحارث بن عبد المطلب ، كما اتفقوا على تحريمها على مواليتهم أيضا ، وعلى أن الغارمين هم المدينون ، وعلى أن ابن السبيل هو المسافر .

وتتفق الصوفية مع الأئمة فى جميع هذه الاحكام .

— اتفق الثلاثة على جواز دفع الصدقات الى صنف واحد ، وقال الشافعى « لا بد من الأصناف الثمانية أن قسم الامام وهناك عامل ، والا فسيعة ، فان فقد بعض الأصناف قسمت على الموجودين منهم ، وكذا يستوعب المالك الأصناف أن انحصر المستحقون فى البلد ووفى بهم المال . والا فيجب اعطاء ثلاثة فلو عدم الأصناف فى البلد وجب النقل ، أو بعضهم رد على الباقيين » ، وقال أبو حنيفة وأحمد — فى إحدى الروايتين له — مالك فى المشهور عنه — « أن حكم المؤلف منسوخ إذا لم يبق للمؤلف سهم لغناء المسلمين عنهم » ، والرواية الأخرى عن مالك « أنه أن احتيج اليهم فى بلد أو شمر استأنف الامام لوجود العلة » ، وقال الشافعى — فى الاظهر « أنهم يعطون سهمهم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأن سهمهم غير منسوخ » وهى الرواية الأخرى عن أحمد .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى جواز دفع الصدقات الى صنف واحد ، ومع الشافعى فى أن حكم المؤلف قلوبهم غير منسوخ ، خلافا لأبى حنيفة وأحمد فى إحدى روايتيه ومالك فى المشهور عنه .

قال مالك والشافعى « ما يعطاه العامل هو من الزكاة لا من عمله » ، وقال غيرهما « أنه من عمله » .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعى فى أن ما يعطاه العامل هو من الزكاة لا من عمله ، خلافا لغيرهما .

اتفق الثلاثة على أن من فى الرقاب هم المكاتبون ، فيدفع اليهم سهمهم

ليؤدوه في الكتابة ، وقال مالك « انهم هم العبيد ، فلا يجوز دفع سـمـهم اليهم ، وانما تشتري من الصدقات رقية كاملة فتمتق » وهما روايتان لاحمد .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن من في الرقاب هم المكاتبون ، فيدفع اليهم سهمهم ليؤدوه في الكتابة ، خلافا لمالك .

اتفق الثلاثة وأحمد في رواية له على أن من هم في سبيل الله هم الفزاة . وقال أحمد — في أظهر روايته « أن منه الحج » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن من هم في سبيل الله هم الفزاة خلافا لأحمد .

اتفق الثلاثة على عدم جواز كون عامل الصدقات عبدا أو كافرا أو من ذوى القربى . . وقال أحمد « يجوز » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم جواز كون عامل الصدقات عبدا أو كافرا أو من ذوى القربى ، خلافا لأحمد .

اتفق الثلاثة على عدم صرف شيء من مال الزكاة للفقراء إذا كان غنيا ، وقال الشافعى « يعطى مع غناؤه » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم صرف شيء من مال الزكاة للفقراء إذا كان غنيا ، خلافا للشافعى .

قال أبو حنيفة ومالك وأحمد « — في أظهر روايته — » أن ابن السبيل هو المجتاز دون منشيء السفر ، وقال الشافعى « هو كل منهما » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن ابن السبيل هو المجتاز دين منشيء السفر ، خلافا للشافعى .

قال أحمد « يجوز إعطاء الشخص زكاته كلها لواحد » ، وقال الشافعى « لا بد من ثلاثة من كل صنف » .

وتتفق الصوفية مع أحمد في جواز إعطاء الشخص زكاته كلها لمـأحـد ، خلافا للشافعى .

قال مالك والشافعى — في أظهر قوليه — وأحمد — في أظهر روايته « لا يجوز نقل الزكاة إلى بلد آخر إلا أن كان مالكاً وذلك باستثناء ما إذا وقع بأهل البلد حاجة فنقلها الإمام اليهم على سبيل النظر والاجتهاد » ، وشرط أحمد في تحريم النقل أن يكون النقل إلى بلد تقصر فيه الصلاة مع وجود المستحقين في البلد المنقول منه » ، وقال أبو حنيفة « يكره نقلها إلا أن نقلها إلى ذوى قرابة محتاج أو قوم هم أمس حاجة من أهل بلده فلا يكره » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم جواز نقل الزكاة الى بلد آخر الا ان كان مالكا ، وباستثناء ما اذا وقع بأهل البلد حاجة فنقلها الامام اليهم على سبيل النظر والاجتهاد — خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على عدم جواز دفع زكاة المال الى الكافر ، وكذا قال ابو حنيفة الا انه جوز دفع زكاة الفطر والكفارات الى الذمي ، بخلاف الثلاثة .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم جواز دفع زكاة المال الى الكافر ، وفي عدم جواز دفع زكاة الفطر والكفارات الى الذمي ، خلافا لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة « الغنى الذى لا تدفع اليه الزكاة هو الذى يملك نصابا من أى مال كان » ، وقال مالك في المشهور عنه « هو من ملك أربعين درهما ، قال القاضى عبد الوهاب « لم يجد مالك في ذلك حدا ، فانه قال « يعطى من له المسكن والخادم والدابة حيث لاغنى له عن ذلك » ، وقال « يعطى من له أربعون درهما » ، وقال « للعالم أن يأخذ من الصدقات وأن يكون غنيا » ، ومذهب الشافعى « أن الاعتبار بالكفايات » فله أن يأخذ مع عديمها وأن كان له أربعون درهما وأكثر ، وليس له أن يأخذ مع وجودها وأن قل ما معه ، وقال أحمد « هو من يملك خمسين درهما أو قيمتها ذهبا » وفي رواية « أن من له شيء يكفيه على الدوام من تجارة أو أجرة عقار أو غير ذلك » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن الغنى الذى لا تدفع اليه الزكاة هو الذى يملك نصابا من أى مال كان ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة ومالك « يجوز دفع الزكاة الى من يتقدر على الكسب بصحته وقوته » وقال الشافعى وأحمد « لا يجوز » .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحمد في عدم جواز دفع الزكاة لمن يتقدر على الكسب بصحته وقوته ، خلافا لأبي حنيفة ومالك .

قال أبو حنيفة وأحمد — في إحدى روايته — « من دفع زكاته الى رجل ثم علم أنه غنى أجزاء » ، وقال مالك والشافعى — في أظهر قوليه — وأحمد في الرواية الأخرى — « لا يجوز » .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعى في عدم أجزاء دفع الزكاة لمن دفعها الى رجل ثم علم أنه غنى ، خلافا لأبي حنيفة وأحمد .

اتفق الثلاثة على عدم جواز دفع الزكاة للوالدين وأن علوا والمولودين وأن سفلوا . وقال مالك « يجوز دفعها الى الجد والجدة وبنى البنين لسقوط نفقتهم عنده » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم جواز دفع الزكاة للوالدين وأن علوا والمولودين وأن سفلوا ، خلافا لمالك .

اتفق الثلاثة وأحمد — في إحدى روايته — على جواز دفع زكاته الى من يرث من الاخوة والاعمام وبنهم ، وقال أحمد — في الرواية الأخرى له « لا يجوز » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في جواز دفع الزكاة لمن يرث من الاخوة والاعمام وبنهم ، خلافا لأحمد .

اتفق الثلاثة على عدم جواز دفعها الى العبد ، وقال أبو حنيفة « يجوز دفعها الى عبد غيره اذا كان فقيرا » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم جواز دفع الزكاة الى العبد ، خلافا لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة وأحمد — في أظهر روايته — لا يجوز للزوجة دفع زكاتها الى زوجها ، وقال الشافعي « يجوز » ، وقال مالك « ان كان ليستعين بها أخذه من زكاتها على نفقتها فلا يجوز ، وان كان ليستعين به في غير نفقتها كاولاده الفقراء من غيرها أو نحوهم جاز » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد في أنه لا يجوز للزوجة أن تدفع زكاتها الى زوجها ، خلافا للشافعي ومالك .

والله تعالى أعلم .

كتاب الصوم

اتفق الأئمة على أن صوم رمضان فرض واجب على المسلمين ، وأنه أحد أركان الإسلام ، وعلى تحقّم صومه على كل مسلم بالغ عاقل قادر على الصوم ، وعلى تحريمه على الحائض والنفساء وعدم صحته منهما ، وعلى لزوم القضاء لهما ، وعلى إباحة الفطر للحامل والمرضع أن خافتا على نفسيهما وولديهما ، وعلى إباحة الفطر للمسافر والمريض الذي لا يرجى برؤه ، ولو تضرر أكره ، وعلى عدم وجوبه على الصبي والمجنون المطبق جنونه ، واتفقوا على وجوب صوم رمضان برؤية الهلال أو بكمال شعبان ثلاثين يوما ، وعلى أنه إذا رأى الهلال في بلد رؤية شافية يجب على سائر أهل الدنيا الصيام ، إلا أن أصحاب الشافعي صححوا أنه يلزم حكم البلد القريب دون البعيد ، واتفقوا على أنه لا اعتبار بمعرفة الحساب ، والمنزل ، إلا في وجه عن ابن شريح بالنسبة إلى المعارف بالحساب ، واتفقوا على وجوب النية في صوم رمضان ، وعلى عدم صحته إلا بالنية ، وعلى صحة صوم من أصبح جنباً ، ولكن يستحب له الاغتسال قبل الفجر ، وكذلك اتفقوا على حرمة الغيبة والمنية والكذب للصائم ، وعلى أن من أكل وهو يظن غروب الشمس أو عدم طلوع الفجر ثم بان خلاف ظنه وجب عليه القضاء ، وعلى أن من ذرعه القى لم يفطر ، وعلى أن من وطئ وهو صائم في نهار رمضان عامدا عمى وبطل صومه ولزمه الإمساك وعليه الكفارة الكبرى ، وهي عند مالك مخيرة — وعند غيره مرتبة — واتفقوا على عدم وجوبها في غير أداء رمضان ، وعلى وجوب الإمساك والقضاء على من تعمد الفطر لغير علة ، وعلى عدم صحة صوم من أغمى عليه جميع النهار ، وعلى صحة صوم من نام جميع النهار ، وعلى أن من نأثه شيء من رمضان ثمات قبل إمكان القضاء فلا تدارك له ولا إثم ، واتفقوا على استحباب صيام أيام الليالي البيض وهي الثالث عشر وتاليه ، وعلى أن من رأى الهلال وحده صام ثم إن رأى هلال شوال أفطر ، وعلى أنه لو أكل شكاً في طلوع الفجر ثم بان أنه طلع بعد صومه صح صومه .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في جميع هذه الأحكام .

قال أبو حنيفة « من احتقن أو ادهن أو اقتطر لا يفطر » وكذا قال مالك في رواية له . وقال الشافعي ومالك في روايته الأخرى « يفطر » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في جواز الاحتقان والادهان والتقطير للصائم خلافاً للشافعي ومالك .

قال أحمد والشافعي — في أرجح قوليه « إذا خافت الحامل والمرضع

على نفسيهما وولديهما أفطرتا ولزمهما القضاء والكفارة عن كل يوم مد » ،
وقال أبو حنيفة « لا كفارة عليهما » .

وتتفق الصوفية مع أحمد والشافعي في أن الحامل والمرضع إذا خافتا
على نفسيهما وولديهما أفطرتا ولزمهما القضاء والكفارة احتياطاً ، خلافاً
لأبي حنيفة — والكفارة مد عن كل يوم .

اتفق الثلاثة على أن من أصبح صائماً ثم سافر لم يجز له الفطر ،
وقال أحمد « يجوز له الفطر » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن من أصبح صائماً ثم سافر فأنه لا يجوز
له الفطر ، خلافاً لأحمد .

قال أبو حنيفة وأحمد . إذا قدم المسافر مفطراً أو بلغ الصبي أو أسلم
الكافر أو طهرت الحائض في أثناء النهار لزمهم الإمساك بقية النهار . وقال
مالك والشافعي في الأصح « يستحب فقط » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد في أن المسافر إذا قدم مفطراً
أو بلغ الصبي أو أسلم الكافر أو طهرت الحائض أثناء النهار لزمهم الإمساك
بقية النهار ، خلافاً لمالك والشافعي .

اتفق الثلاثة على وجوب القضاء على المرتد بعد إسلامه لما فاتته حال
ردته . وقال أبو حنيفة « لا يجب عليه القضاء » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في وجوب القضاء على المرتد بعد إسلامه
ثم عاد إلى الإسلام لما فاتته حال رده ، خلافاً لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على صحة صوم الصبي ، وقال أبو حنيفة « لا يصح
صوم الصبي » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة على صحة صوم الصبي ، خلافاً لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة والشافعي « لا يجب القضاء على المجنون إذا أفاق » ،
وقال مالك وأحمد — في إحدى روايتيه « يجب عليه القضاء » .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في إحدى روايتيه على وجوب القضاء ،
خلافاً لأبي حنيفة والشافعي .

قال أبو حنيفة والشافعي — في الأصح — « لا يجب الصوم على الشيخ
الكبير والريض الذي لا يرجى برؤه » وإنما عليهما الفدية فقط ، والفدية
عند أبي حنيفة وأحمد نصف صاع عن كل يوم من بر أو ثمر . وعند الشافعي
مد عن كل يوم . وقال مالك والشافعي — في القول الآخر له — « لا صوم
عليهما ولا فدية » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة والشافعى — فى أصح قوليه فى أنه لا يجب الصوم على الشيخ الكبير والمريض الذى لا يرجى برؤه ، وعليهما الفدية فقط ، خلافاً لمالك والشافعى — فى القول الآخر له . كما تتفق الصوفية مع الشافعى فى أن الفدية مد من بر أو تهر عن كل يوم ، خلافاً لأبى حنيفة وأحمد .

اتفق الثلاثة وأحمد — فى إحدى روايتيه — على عدم وجوب الصوم إذا حال دون مطلع الهلال غيم فى ليلة الثلاثين من شعبان ، وقال أحمد — فى أظهر الروايات عن أصحابه — « يجب الصوم » ثم قالوا « ويتعين عليه أن ينويه من رمضان » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى عدم وجوب الصوم إذا حال دون مطلع الهلال فى ليلة الثلاثين من شعبان خلافاً لأحمد .

قال أبو حنيفة « لا يثبت هلال رمضان إذا كانت السماء صاحية إلا بشهادة جمع كثير يقع العلم بخبرهم ، وأما فى الغيم فيثبت برجل واحد حراً كان أو عبداً ولو امرأة . » . وقال مالك « لا يقبل فى ذلك إلا عدلان » ، وقال الشافعى وأحمد — فى أظهر روايتيهما — « يثبت بعدل واحد » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى أن هلال رمضان لا يثبت إذا كانت السماء صاحية إلا بشهادة جمع كثير يقع العلم بخبرهم ، وأما فى الغيم فيثبت برجل واحد حراً كان أو عبداً ولو امرأة ، خلافاً للثلاثة .

اتفق الثلاثة على عدم صحة يوم الشك . وقال أحمد « إذا كانت السماء صاحية كره ، وإذا كان بها غيم وجب » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى عدم صحة يوم الشك ، خلافاً لأحمد .

اتفق الثلاثة على أنه إذا رأى الهلال بالنهار فهو الليلة المستقبلية ، وقال أحمد « ان رأى قبل الزوال فهو لليلة الماضية أو بعده فروايتان » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى أنه إذا رأى الهلال بالنهار فهو لليلة المستقبلية ، خلافاً لأحمد .

اتفق الثلاثة على أنه لا بد من التعيين فى النية ، وقال أبو حنيفة لا يجب التعيين بل أن نوى صوماً مطلقاً أو نفلاً جاز ويقع من رمضان ، لأن رمضان عنده ظرف لا يتسع لغيره .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى لزوم تعيين النية فى صوم رمضان ، خلافاً لأبى حنيفة .

اتفق الثلاثة على أن وقت النية فى رمضان ما بين غروب الشمس وطلوع الفجر الثانى . وقال أبو حنيفة « لا يجب التبييت ، فإذا لم ينو ليلاً أجزأته النية نهاراً الى الزوال ، وكذا قولهم فى المنذر المعين . »

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن وقت النية في رمضان ما بين غروب الشمس وطلوع الفجر الثاني ، خلافاً لأبي حنيفة ، وكذا القول في المنذر المعين .

اتفق الثلاثة على أن صوم رمضان يفتر كل ليلة الى نية جديدة ، وقال أبو حنيفة « تكفيه نية واحدة من أول ليلة من الشهر بأنه يصوم جميع الشهر » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن صوم رمضان يفتر كل ليلة الى نية جديدة ، خلافاً لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على صحة صوم النفل بنية قبل الزوال ، وقال مالك « لا تصح نيته بالنهار كالواجب » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في صحة صوم النفل بنية قبل الزوال ، خلافاً لمالك .

قال أبو حنيفة وأكثر المالكية والشافعية « ان الصوم لا يبطل بنية الخروج منه » ، وقال أحمد « يبطل » .

وتتفق الصوفية مع أحمد في بطلان الصوم بنية الخروج منه احتياطياً ، خلافاً للباقيين .

قال مالك والشافعي « يبطل الصوم بالقيء عامداً » ، وقال أبو حنيفة « لا يفطر به الا اذا ملأناه » وقال أحمد — في أشهر رواياته « لا يفطر الا بالقيء الفاحش » .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي في بطلان الصوم بالقيء عامداً ، خلافاً للباقيين .

اتفق الثلاثة على أنه لو بقى بين أسنانه طعام فجرى ريقه به لم يفطر ، وان عجز عن تمييزه وأنه ابتلعه بطل صومه ، وقال أبو حنيفة « لا يبطل صومه » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو بقى بين أسنان الصائم طعام فجرى به ريقه لم يفطر ، بخلاف ما اذا عجز عن تمييزه وابتلعه فإنه يبطل صومه ، خلافاً لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على أن الحجامة لا تفطر ، وقال أحمد « تفطر الحاجم المحجوم » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن الحجامة لا تفطر خلافاً لأحمد .

قال أبو حنيفة والشافعي « لا يكره الكحل للصائم » ، وقال مالك وأحمد « يكره الكحل للصائم » ، بل لو وجد طعم الكحل في حلقه أفطر عندهما .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في كراهة الكحل للصائم ، وعلى أنه لو وجد طعم الكحل في حلقه أفطر ، خلافا لأبي حنيفة والشافعي .

اتفق الثلاثة على أن كفارة الجماع في نهار رمضان عامدا هي العتق ، ثم الصوم ، ثم الإطعام ، وقال مالك « أن الإطعام أولى وأنها على التخيير »

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن كفارة الجماع في نهار رمضان عامدا هي العتق ، ثم الصوم ، ثم الإطعام خلافا لمالك .

قال الشافعي وأحمد « أن الكفارة على الزوج فقط » ، وقال أبو حنيفة ومالك « على كل واحد كفارة » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك في وجوب الكفارة على كل واحد من الزوجين ، خلافا للشافعي وأحمد .

قال مالك والشافعي « أن وطئ في يومين لزمته كفارتان » ، وقال أبو حنيفة « أن لم يكفر عن اليوم الأول لزمته كفارة واحدة » ، وإن وطئ في اليوم الواحد مرتين لم يجب بالوطء الثاني « كفارة » ، وقال أحمد « تلزمه كفارة ثانية وإن كفر عن الأول » .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي في أن الصائم إذا وطئ في يومين لزمته كفارتان ، وكذا لو وطئ في اليوم الواحد مرتين لزمته كفارة ثانية وإن لم يكفر عن الأولى كقول أحمد ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على أنه لو طلع الفجر وهو يجامع فنزع في الحال لم يبطل صومه وقال أحمد « يبطل صومه » .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أنه لو طلع الفجر وهو يجامع فنزع في الحال يبطل صومه ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على عدم تحريم القبلة على الصائم إلا إذا حركت شهوته ، وقال مالك « تحرم القبلة على كل حال » .

وتتفق الصوفية مع مالك في تحريم القبلة على الصائم ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أن الصائم لو قبل فأمذى لم يفطر ، وقال أحمد « أنه يفطر » .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أن الصائم لو قبل فأمذى فإنه يفطر ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على جواز الفطر للمسافر من الأكل والشرب والجماع ،
وقال أحمد « لا يجوز الفطر بالجماع » ومتى جامع المسافر عنده فعلية
الكفارة » .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أنه إذا أفطر الصائم بالجماع لزمته
الكفارة ، خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة ومالك « من أفطر في نهار رمضان وهو صحيح مقيم
لزمته الكفارة مع القضاء » ، وقال أحمد والشافعي — في أرجح قوليه —
« لا كفارة عليه » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك في أن من أفطر في نهار رمضان
وهو صحيح مقيم لزمته الكفارة مع القضاء ، خلافاً لأحمد والشافعي .

اتفق الثلاثة على عدم فساد الصوم بالأكل والشرب ناسياً ، وقال
مالك « يفسد ويلزمه القضاء » .

وتتفق الصوفية مع مالك في أن فساد الصوم بالأكل والشرب ناسياً ،
خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة والشافعي « أن الصوم لا يبطل بالجماع ناسياً » ،
وقال مالك وأحمد « أن الصوم يبطل » .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في أن الصوم يبطل بالجماع ناسياً ،
خلافاً لأبي حنيفة والشافعي .

اتفق الثلاثة على عدم بطلان الصوم لو أكره الصائم على الأكل والشرب
وأكرهته المرأة على الجماع ، وقال أحمد « أن الصوم لا يبطل بالأكل ويبطل
بالجماع » .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أن الصائم لو أكره على الأكل والشرب
والجماع فإن الصوم لا يبطل بالأكل ويبطل بالجماع ، خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة ومالك « لو سبق ماء المضضة أو الاستنشاق إلى
الجوف من غير مبالغة يبطل الصوم » وقال أحمد والشافعي — في أرجح
قوليه — « لا يبطل الصوم » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك في أنه لو سبق ماء المضضة أو
الاستنشاق إلى الجوف ولو من غير مبالغة فإن الصوم يبطل ، خلافاً لأحمد
والشافعي .

اتفق الثلاثة على عدم جواز تأخير قضاء رمضان إلى دخول رمضان
آخر عليه مع الإمكان ، وأن أخر لزمه القضاء مع الكفارة لكل يوم مد ،
وقال أبو حنيفة « يجوز التأخير ولا كفارة عليه » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم جواز قضاء رمضان الى دخول رمضان آخر عليه مع الامكان ، وان اُخر لزمه مع الكفاية لكل يوم مد ، خلافا لابي حنيفة .

اتفق الثلاثة على استحباب صيام ستة ايام من شوال ، وقال مالك « لا يستحب صيامها » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في استحباب صيام ستة ايام من شوال ، خلافا لمالك .

قال الشافعي وأحمد « من شرع في صوم تطوع فله قطع ذلك ولا قضاء عليه ، ولكن يستحب له اتمامها » . وقال ابو حنيفة ومالك « يجب اتمامها » .

وتتفق الصوفية مع ابي حنيفة ومالك في أن من شرع في صوم او صلاة تطوع لمليه اتمامها ولا يجوز له قطعها ، خلافا للشافعي وأحمد .

قال ابو حنيفة ومالك « لا يكره افراد الجمعة بصوم » . وقال الشافعي وأحمد « يكره افرادها بصوم » .

وتتفق الصوفية مع ابي حنيفة ومالك في عدم كراهة افراد الجمعة بصوم ، خلافا للشافعي وأحمد .

اتفق الثلاثة على عدم كراهة السواك للصائم ، وقال الشافعي « انه يكره بعد الزوال » .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في كراهة استعمال السواك بعد الزوال ، خلافا للثلاثة . والله تعالى اعلم .

(باب الاعتكاف)

اتفق الاثمة على مشروعية الاعتكاف ، وانه قرية مستحبة في كل وقت ، وفي العشر الاواخر من رمضان افضل لطالب ليلة القدر ، واتفقوا على انه لا يصح الا بالنية ، وعلى أن خروج المعتكف لما لا بد منه كقضاء الحاجة وغسل الجنابة جائز ، وعلى انه اذا اعتكف بغير المسجد الجامع وحضرت الجمعة وجب عليه الخروج لها ، وعلى انه اذا باشر في الفرج عامدا بطل اعتكافه ولا كفارة عليه ، واتفقوا كذلك على استحباب الصلاة والذكر والقراءة للمعتكف ، وعلى انه ليس له ان يتجر ولا يكتسب علي الاطلاق ، واتفقوا أيضا على أن الصمت فيه مكروه ، حتى قال الشافعي : « انه لو نذر الصمت في اعتكافه تكلم ولا كفارة عليه » .

وتتفق الصوفية مع الاثمة في جميع هذه الاحكام .

اتفق الثلاثة على أن ليلة القدر في شهر رمضان خاصة ، وقال أبو حنيفة « أنها في جميع السنة » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن ليلة القدر في شهر رمضان خاصة خلافا لأبي حنيفة .

قال مالك والشافعي : « لا يصح الاعتكاف الا بمسجد والجامع أولى » ، وقال أبو حنيفة « لا يصح الا بمسجد تقام فيه الجماعة » ، وقال أحمد « لا يصح الا بمسجد تقام فيه الجمعة » .

وتتفق الصوفية مع الإمام أحمد في عدم صحة الاعتكاف الا اذا كان في مسجد تقام فيه الجمعة ، خلافا للثلاثة .

قال الشافعي — في الجديد — « لا يصح اعتكاف المرأة في مسجد بيتها ، وهو المعتزل المهيأ للصلاة » ، وقال أبو حنيفة والشافعي — في القديم — « الأفضل اعتكافها في غيره » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة والشافعي — في القديم — من أن الأفضل للمرأة اعتكافها في مسجد بيتها وأنه يكره لها الاعتكاف في غيره ، خلافا للشافعي في الجديد .

قال أبو حنيفة ومالك : « اذا أذن الزوج لزوجته بالاعتكاف فدخلت فيه فليس له منعها من اتياه » ، وقال الشافعي وأحمد : « للزوج منع زوجته من اتياه الاعتكاف الذي أذن لها فيه » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك في أن الزوج اذا أذن لزوجته بالاعتكاف فدخلت فيه فليس له منعها من اتياه ، خلافا للشافعي وأحمد .

قال مالك وأحمد — في إحدى روايتيه — « لا يصح الاعتكاف فيما دون اليوم » ، وقال الشافعي — في الجديد — وأحمد في الرواية الأخرى — « ليس له زمن مقدر » .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في إحدى روايتيه — في أنه لا يصح الاعتكاف فيما دون اليوم ، خلافا للشافعي في الجديد وأحمد في الرواية الأخرى .

اتفق الثلاثة على عدم صحة الاعتكاف الا بالصوم ، وقال الشافعي : « يصح بغير صوم » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم صحة الاعتكاف الا بالصوم ، خلافا للشافعي .

اتفق الثلاثة على عدم كراهة لبس رفيع الثياب واستعمال الطيب للمعتكف ، وقال أحمد : « يكره ذلك » .

وتتفق الصوفية مع أحمد في كراهة لبس رفيع الثياب واستعمال
الطيب للمعتكف خلافا للثلاثة .

قال مالك وأحمد : « لا ينبغي للمعتكف اقراء القرآن والحديث والفقه
لغيره » ، وقال أبو حنيفة والشافعي : « يستحب ذلك » .

وتتفق الصوفية مع أحمد ومالك في عدم جواز اقراء القرآن والحديث
والفقه من المعتكف لغيره ، خلافا لأبي حنيفة والشافعي .

اتفق الثلاثة وأحمد — في رواية له — « ان من نذر اعتكاف شهر
بعينه لزمه متواليا ، فان أخل بيوم قضى ما تركه » ، وقال أحمد : « لزمه
استثناء الصوم من الأول » .

وتتفق الصوفية مع أحمد في روايته الثانية في أن من نذر اعتكاف شهر
بعينه لزمه متواليا فان أخل بيوم لزمه الاستثناء خلافا للثلاثة
وأحمد في روايته الأولى .

قال الشافعي وأحمد — في إحدى روايته — : « من نذر اعتكاف شهر
مطلقا جاز له أن يأتي به متتابعا ومتفرقا » ، وقال أبو حنيفة ومالك وأحمد —
في روايته الأخرى — « يلزمه أن يأتي به متتابعا » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك وأحمد — في روايته الأخرى —
في أن من نذر اعتكاف شهر مطلقا فيلزمه أن يأتي به متتابعا ، خلافا للشافعي
وأحمد — في إحدى روايته .

اتفق الثلاثة على أنه لو نوى اعتكاف يوم بعينه دون ليلته صح ،
وقال مالك : « لا يصح الا مع اضافة الليلة الى اليوم » .

وتتفق الصوفية مع مالك في أنه لو نوى اعتكاف يوم بعينه دون ليلته
لا يصلح اعتكافه ، خلافا للثلاثة .

قال مالك : « لو نذر اعتكاف يومين متتابعين لم يلزمه اعتكاف الليلة
التي بينهما » ، وقال أبو حنيفة والشافعي — في أصح القولين له — « يلزمه
اعتكافهما » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وقول الشافعي الأصح من أنه لو نذر
اعتكاف يومين متتابعين فانه يلزمه اعتكاف الليلة التي بينهما ، خلافا لمالك .

قال أبو حنيفة ومالك : « لو اعتكف بغير الجامع وخرج للجمعة لا يبطل
اعتكافه » ، وقال الشافعي وأحمد « لو شرط الخروج لعارض كعيادة مريض
وتشيع جنازة جاز له الخروج ولا يبطل اعتكافه » ، وقال أبو حنيفة ومالك
« يبطل » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة ومالك في أنه لو اعتكف في غير الجامع
وخرج للجمعة فإن اعتكافه لا يبطل ، خلافا لغيرهما . كما تتفق الصوفية مع
أبى حنيفة ومالك أيضا في أن المعتكف لو شرط الخروج لعارض كقيادة
مريض وتشبيع جنازة لم يجز له الخروج ، ولو خرج بطل اعتكافه ، خلافا
للشافعي وأحمد .

قال أبو حنيفة وأحمد والشافعي — في أصبح قوليه — « لو باشر
المعتكف فيما دون الفرج بطل اعتكافه أن أنزل » ، وقال مالك والشافعي —
في القول الآخر — « يبطل مطلقا سواء أنزل أو لم ينزل » .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي — في القول الآخر له — من أنه
لو باشر المعتكف فيما دون الفرج بطل اعتكافه مطلقا ، سواء أنزل أو لم
ينزل ، خلافا لأبى حنيفة وأحمد .

والله تعالى أعلم .

كتاب الحج

اتفق الأئمة على أن الحج فرض مرة واحدة في العمر على كل حر بالغ عاقل مستطيع وعلى أن من لزمه ومات قبل التمكن من أدائه سقط عنه ، وعلى عدم وجوبه على الصبي ، ولا يسقط عنه الفرض حجه قبل البلوغ ، واتفقوا على استحبابه لمن لم يجد زاداً ولا راحة ولكنه يقدر على المشي وعلى اكتساب ما يكفيه ، وعلى أنه لا يلزم بيع المسكن من أجله ، وعلى جواز النيابة في حج الفرض عن الميت ، وعلى عدم جواز ادخال الحج على العمرة بعد الطواف ، وعلى وجوب الدم على المتمتع والقارن أن لم يكونا من حاضري المسجد الحرام .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على هذه الأحكام جميعها .

قال أبو حنيفة ومالك : « ان العمرة سنة لا فرض » ، وقال أحمد والشافعي — في أرجح قوليه — « انها فريضة » .

وتتفق الصوفية مع أحمد والشافعي في أرجح قوليه انها فريضة خلافاً لأبي حنيفة ومالك .

اتفق الثلاثة على جواز فعل العمرة في كل وقت من غير حصر بلا كراهة : وقال مالك « يكره ان يعتمر الشخص مرتين في العام » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في جواز أداء العمرة في كل وقت من غير حصر بلا كراهة ، خلافاً لمالك .

اتفق الثلاثة على وجوب أداء الحج على الفور دون تأخير عن وقت الوجوب . وقال الشافعي : « يجب على التراخي » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في وجوب أداء الحج على الفور دون تأخير عن وقت الوجوب ، خلافاً للشافعي .

قال الشافعي وأحمد : « من مات بعد التمكن لا يسقط عنه الحج ، بل يجب في رأس ماله ، نسوا وصى به أم لا كالدين : وقال أبو حنيفة ومالك : « يسقط عنه بالموت ، ولا يلزم ورثته أن يحجوا عنه إلا أن يوصى بذلك فيحجوا من ثلث ماله » .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أن من مات بعد التمكن لا يسقط عنه الحج بل يجب في رأس ماله خلافاً لأبي حنيفة ومالك .

قال ابو حنيفة وأحمد : « انه يحج عن الميت من دويرة أهله » ، وقال مالك : « من حيث وصى به » ، والراجح من مذهب الشافعى أنه من الميقات .
وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة وأحمد فى أنه يحج عن الميت من دويرة أهله ، خلافا للشافعى ومالك .

اتفق الثلاثة على صحة حج الصبى باذن وليه اذا كان مميزا ، ويحرم النولى عن غير المميز . وقال ابو حنيفة : « لا يصلح احرام الصبى بالحج » .
وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى عدم احرام الصبى بالحج ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على كراهة حج من يحتاج الى سؤال الناس فى طريقه ، وقال مالك : « ان كانت له عادة فى سؤال الناس وجب عليه الحج » .

وتتفق الصوفية مع مالك فى أن من كانت له عادة فى سؤال الناس وجب عليه الحج خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على صحة حج من استؤجر للخدمة فى طريق الحج ، وقال أحمد « لا يصح حجه ولا يجزيه » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى صحة حج من استؤجر للخدمة فى طريق الحج ، خلافا لأحمد .

اتفق الثلاثة على أنه لا يجب الحج على من وجبت عليه أجره خفارة فى الطريق ، وقال مالك : « يجب عليه الحج اذا كانت الاجرة يسيرة وأمن المسود » .

وتتفق الصوفية مع مالك فى وجوب الحج على من وجبت عليه أجره خفارة فى الطريق متى كانت الاجرة يسيرة وأمن العود خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة والشافعى — فى احد قوليه — على وجوب السفر فى البحر للحج اذا غلبت السلامة . والقول الآخر للشافعى : « لا يجب » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى وجوب السفر فى البحر للحج اذا غلبت السلامة ، خلافا للشافعى .

اتفق الثلاثة على أن من عجز عن الحج بنفسه لمرض لا يرجى برؤه أو هرم ووجد أجره من يحج عنه لزمه ، فان لم يفعل استقر الفرض فى ذمته ، وقال أحمد : « وجب أن يقيم من يحج عنه » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى أن من عجز عن الحج بنفسه لمرض لا يرجى برؤه أو هرم ووجد أجره من يحج عنه لزمه الحج ، فان لم يفعل استقر الفرض فى ذمته ، خلافا لأحمد .

اتفق الثلاثة وأبو حنيفة في رواية له — على أن من استأجر للحج من يحج عنه وقع عن المحجوج عنه ، والرواية الأخرى لأبي حنيفة أنه يقع عن الحاج وللمحجوج عنه ثواب النفقة .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن من استأجر من يحج عنه وقع الحج عن المحجوج عنه ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على لزوم الحج للأعمى بنفسه إذا وجد من يقوده ، ولا تجوز له الانابة ، وقال أبو حنيفة : « يلزمه الحج في ماله ، فيستتيب من يحج عنه » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في لزوم الحج على الأعمى بنفسه إذا وجد من يقوده ، ولا تجوز له الانابة ، خلافا لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة وأحمد والشافعي — في أصح قوليه — بعدم جواز الاستنابة عن الميت في حج التطوع ، والقول الآخر للشافعي بجواز الانابة فيه كالفرض .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد في عدم جواز الانابة عن الميت في حج التطوع ، خلافا للشافعي .

قال الشافعي وأحمد — في إحدى روايتيه — « أن من لم يسقط عنه فرض الحج لا يجوز له أن يحج عن غيره ، فإن فعل أنصرف إلى فرض نفسه » ، والرواية الأخرى لأحمد « لا ينعقد أحرامه لا عن نفسه ولا عن غيره » ، وقال أبو حنيفة ومالك : « يجوز مع الكراهة » .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد — في إحدى روايتيه — في أن من لم يسقط عنه فرض الحج لا يجوز أن يحج عن غيره ، وكذلك مع أحمد في روايته الأخرى بأن من فعل ذلك لا ينعقد أحرامه لا عن نفسه ولا عن غيره » .

قال الشافعي وأحمد « لا يجوز التثفل بالحج لمن عليه فرض ، فإن أحرم بالنفل أنصرف إلى الفرض » ، وقال أبو حنيفة ومالك : « يجوز وينعقد أحرامه بما يقصده ونواه » .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أنه لا يجوز التثفل بالحج لمن عليه فرض ، فإن أحرم بالنفل أنصرف إلى الفرض ، خلافا لأبي حنيفة ومالك .

اتفق الثلاثة على عدم كراهة الحج بأية كيفية شاء من الكيفيات الثلاثة التي هي الأمراد والتمتع والقران ، وقال أبو حنيفة : « يكره القران والتمتع للمكي » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم كراهة الحج بأى كيفية شاء من الكيفيات الثلاثة التى هى الافراد والتمتع والقران ، خلافا لأبى حنيفة .

وقال أبو حنيفة ومالك والشافعى — فى أحد قوليه — بأفضلية الافراد على التمتع والقران ، وقال أحمد والشافعى — فى القول الآخر له — بعدمه .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة ومالك والشافعى — فى أحد قوليه — بأفضلية الافراد على التمتع والقران ، خلافا لأحمد والشافعى — فى أحد قوليه .

اتفق الثلاثة على انه اذا مات يوم عرفة فلا يفوت صوم الثلاثة أيام بغوته ، وقال أبو حنيفة : « يسقط صومها ويستقر الفداء فى ذمته » ، وعلى الراجح من مذهب الشافعية انه يصومها بعد ذلك ولا يجب تأخير صومها » ، وقال أحمد : « أن آخر الصوم بعذر لزمه دم ، وكذا ان آخر الهدى من سنة الى سنة يلزمه دم » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى انه اذا مات يوم عرفة فلا يفوت صوم الثلاثة أيام بغوته ، كما تتفق مع أحمد فى انه ان آخر الصوم بعذر لزمه دم ، وكذا ان آخر الهدى من سنة الى سنة يلزمه دم ، خلافا لأبى حنيفة .

قال الشافعى وأحمد — فى رواية له — « أن حاضرى المسجد الحرام هم من كانوا على دون مسافة القصر من مكة » ، وقال أبو حنيفة : « هم من كانوا دون الميقات الى الحرم » ، وقال مالك : « هم أهل مكة وذى طوى » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى أن حاضرى المسجد الحرام هم من كانوا دون الميقات الى الحرم ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة والشافعى : « ان دم التمتع يجب بالاحرام بالحج » ، وقال مالك « لا يجب حتى يرمى جيرة العقبة » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة والشافعى فى أن دم التمتع يجب بالاحرام بالحج خلافا لمالك .

وقال أبو حنيفة ومالك : « لا يجوز الذبح للفداء قبل يوم النحر » ، وقال الشافعى « وقته بعد الفراغ من المبرة » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة ومالك فى انه لا يجوز الذبح للفداء قبل يوم النحر ، خلافا للشافعى .

قال مالك والشافعى : « لا يجوز صيام الثلاثة أيام اذا فقد الهدى الا بعد الاحرام بالحج » . وقال أبو حنيفة وأحمد — فى إحدى الروايتين — له صومها اذا أحرم بالمعرة .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي في أنه لا يجوز صيام الثلاثة أيام إذا فقد الهدى إلا بعد الإحرام بالحج ، خلافا لأبي حنيفة وأحمد .

قال أبو حنيفة والشافعي — في أظهر قوليه — « لا يجوز صوم الثلاثة أيام في أيام التشريق » ، وقال مالك والشافعي — في القديم — وأحمد — في إحدى روايته — « يجوز صيامها في أيام التشريق » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة والشافعي — في أظهر قوليه — في أنه لا يجوز صيام الثلاثة أيام في التشريق ، خلافا لمالك وغيره .

اتفق الثلاثة على أنه إذا فات يوم عرفة فلا يفوت صوم الثلاثة أيام بفوته . وقال أبو حنيفة : « يسقط صومها ويستقر الفداء في ذمته » . وعلى الأرجح من مذهب الشافعية أنه يصومها بعد ذلك ولا يجب تأخير صومها ، وقال أحمد : « أن أخر الصوم بعذر لزمه دم ، وكذا أن أخر الهدى من سنة إلى سنة يلزمه دم » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه إذا فات يوم عرفة فلا يفوت صوم الثلاثة أيام بفوته كما تتفق مع أحمد في أنه أن أخر الصوم بعذر لزمه دم ، وكذا أن أخر الهدى من سنة إلى سنة يلزمه دم . خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على أنه أن وجد الهدى وهو في صوم الثلاثة أيام فيستحب الانتقال إليه ، وقال أبو حنيفة : « يلزمه الانتقال » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه أن وجد الهدى وهو في صوم الثلاثة أيام يلزمه الانتقال إليه ، خلافا للثلاثة .

قال الشافعي — في الأصح — وأحمد : « أن وقت صوم السبعة أيام إذا رجع إلى أهله » ، والقول الثاني للشافعي : « يجوز له صومها قبل الرجوع » ، وقال أبو حنيفة ومالك : « يجوز صومها قبل الرجوع إلى أهله » .

وتتفق الصوفية مع قول الشافعي الثاني وأبي حنيفة ومالك في جواز صوم السبعة أيام قبل الرجوع إلى أهله ففى وقت الجواز وجهان . أحدهما — إذا خرج من مكة ، وهو قول مالك . والثاني — إذا أفرغ من الحج وإن كان بمكة ، وهو قول أبي حنيفة .

ثم إذا جاز صوم السبعة أيام قبل الرجوع إلى أهله ففى وقت الجواز وجهان . أحدهما — إذا خرج من مكة ، وهو قول أبي حنيفة . والثاني — إذا أفرغ من الحج وإن كان بمكة ، وهو قول أبي حنيفة .

وتتفق الصوفية مع مالك في أن وقت الجواز لصوم السبعة أيام إذا خرج من مكة ، خلافا لأبي حنيفة .

قال مالك والشافعي : « أن المتمتع إذا فرغ من أعمال العمرة صار حلالا ، سواء ساق الهدى أولا . وقال أبو حنيفة وأحمد : « أنه أن ساق

الهدى لم يجز له التحلل الى يوم النحر ، فيبقى على احرامه ، فيحرم بالحج ويدخله على العمرة فيصير قارنا ثم يتحلل منهما .

وتتفق الصوفية مع ابي حنيفة واحمد على انه ان ساق الهدى لم يجز له التحلل الى يوم النحر ، فيبقى على احرامه ، فيحرم بالحج ويدخله على العمرة فيصير قارنا ثم يتحلل فيهما ، خلافا لمالك والشافعي .

والله تعالى اعلم .

(باب المواقيت)

اجمع الأئمة على عدم صحة الاحرام بالحج قبل شوال ، وعلى ان المواقيت المكانية تكون لاهلها ولن مر عليها ، وعلى ان من بلغ ميقاتا لم يجز له مجاوزته بغير احرام ، وعلى لزوم العود اليه لن جاوزه ليحرم منه .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في هذا كله .

اتفق الثلاثة على استمرار وقت احرام الحج الى آخر ذى الحجة ، وقال الشافعي : « الى عشر ليل منها » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في استمرار وقت احرام الحج الى آخر ذى الحجة ، خلافا للشافعي .

اتفق الثلاثة على كراهة الاحرام بالحج في غير اشهره مع انعقاده حجا ، وقال اصحاب الشافعي : « ينعقد عمرة لا حجا » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في كراهة الاحرام بالحج في غير اشهر الحج مع انعقاده حجا خلافا لاصحاب الشافعي .

قال ابو حنيفة : « الأفضل ان يحرم من ديرة أهله » ، وقال غيره : « الأفضل ان يحرم من الميقات » ، وهو ما صححه النووي من قول الشافعي .

وتتفق الصوفية مع ابي حنيفة في ان الأفضل للمحرم ان يحرم من ديرة أهله ، خلافا لغيره .

اتفق الثلاثة على أن من دخل مكة بغير احرام لم يلزمه القضاء ، وقال ابو حنيفة : « يلزمه القضاء ، الا أن يكون مكيا فلا قضاء عليه » .

وتتفق الصوفية مع ابي حنيفة في ان من دخل مكة بغير احرام يلزمه القضاء ، الا أن يكون مكيا فلا قضاء عليه ، خلافا للثلاثة .

والله تعالى اعلم .

(باب محظورات الاحرام)

اتفق الأئمة على كراهة الطيب في الثياب للمحرم ، وعلى تحريم لبس المخطط للرجل وستر رأسه ، وعلى أن المحرم ما يخطط ولو لم يكن مخطيا بل منسوجا كالعمامة ، كما اتفقوا على تحريم الجماع والتقبيل والمس بشهوة والتزويج والتزوج وقتل الصيد واستعمال الطيب وازالة الشعر والظفر ودهن رأسه ولحيته بسائر الأدهان ، والمرأة في ذلك كله كالرجل ، الا انها تلبس المخطط وتستر رأسها ، ولا بد من كشف وجهها ، وكذلك اتفق الأئمة على عدم جواز عقد النكاح للمحرم لا لنفسه ولا لغيره ولا أن يوكل فيه ، وعلى وجوب الفدية في قتل الصيد وان قتله ناسيا أو جاهلا . واتفقوا أيضا على تحريم الأدهان بالدهن المطيب كدهن الورد وجوب الفدية فيه .

وتتفق الصوفية مع الأئمة جريا على هذه الاحكام جميعها .

الدهن غير المطيب الشريح قال الشافعي : « يجوز الادهان به الا في الرأس واللحية » وقال أبو حنيفة : « هو طيب يحرم استعماله في جميع البدن » ، وقال مالك « لا يدهن بالشريح شيء من الأعضاء الظاهرة كالوجه واليدين والرجلين ، وتدهن به الأعضاء الباطنة » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في عدم الادهان بالشريح في جميع أعضاء البدن ، خلافا للشافعي ومالك .

اتفق الثلاثة على أنه لو لبس القميص ناسيا فانه ينزعه من قبل رأسه ، وقال بعض الشافعية : « انه يشقه شقا » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو لبس القميص ناسيا فانه ينزعه من قبل رأسه خلافا لبعض الشافعية .

اتفق الثلاثة على استحباب التطيب للاحرام ، وقال مالك : « لا يجوز الا ان كان طيب لا يبقى بعد الاحرام » فان تطيب بها تبقى رائحته وجب غسله » .

وتتفق الصوفية مع مالك في عدم جواز التطيب الا أن كان طيبا لا يبقى بعد الاحرام ، فان تطيب بها تبقى رائحته وجب غسله . خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أنه يحرم عقب ركعتي الاحرام ، وقال الشافعي — في الأصح — « انه يحرم اذا اتبعت به راحلته » فان كان ماشيا فيحرم اذا توجه لطريقه » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن وقت الاحرام هو عقب ركعتي الاحرام ، خلافا للشافعي .

اتفق الثلاثة على انعقاد الاحرام بالنية ، فان لبي بدون نية لم ينعقد ،
وقال ابو حنيفة : « لا ينعقد الا بالنية والتلبية معا أو سوق الهدى مع النية » .

وتتفق الصوفية مع ابي حنيفة في أن انعقاد الاحرام لا يكون الا بالنية
والتلبية معا أو سوق الهدى مع النية ، خلافا للثلاثة .

قال ابو حنيفة ومالك : « ان التلبية واجبة » ، وقال الشافعي وأحمد :
« انها سنة » .

وتتفق الصوفية مع ابي حنيفة ومالك في أن التلبية واجبة ، خلافا
للشافعي وأحمد .

قال ابو حنيفة : « ان التلبية واجبة اذا لم يسق الهدى ، فان ساق
الهدى ونوى الاحرام صار محرماً وان لم يلب » ، وقال مالك : « انها واجبة
مطلقاً ، وأوجب في تركها دماً » .

وتتفق الصوفية مع مالك في أن التلبية واجبة مطلقاً ، خلافا لأبي
حنيفة .

اتفق الثلاثة على اتمام الاحرام بقطع التلبية وقت جمره العقبة ، وقال
مالك « يتم الاحرام بقطع التلبية بعد الزوال يوم عرفة » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في اتمام الاحرام بقطع التلبية وقت جمره
العقبة ، خلافاً لمالك .

قال ابو حنيفة والشافعي : « للمحرم أن يستظل بما لا يمس رأسه
من محمل وغيره » . وقال مالك وأحمد : « لا يجوز له ، وعليه الفدية
عندهما » .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد على أنه ليس للمحرم أن يستظل بما لا
يمس رأسه من محمل وغيره ، خلافاً لأبي حنيفة والشافعي .

اتفق الثلاثة على وجوب الفدية اذا لبس القباء في كفيه ، ولم يدخل
يديه في كفيه ، وقال ابو حنيفة : « لا فدية عليه » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في وجوب الفدية على المحرم اذا لبس القباء
في كفيه ولم يدخل يديه في كفيه ، خلافاً لأبي حنيفة .

قال الشافعي وأحمد : « لا فدية على من لبس السراويل لفقد الأزار » ،
وقال ابو حنيفة ومالك : « تجب عليه الفدية » .

وتتفق الصوفية مع ابي حنيفة ومالك في وجوب الفدية على من لبس
السراويل لفقد الأزار ، خلافاً للشافعي وأحمد .

اتفق الثلاثة على أن من فقد النعلين جاز له لبس الخفين إذا قطعهما من أسفل الكعبين ولا فدية عليه ، وقال أبو حنيفة : « تلزمه الفدية » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن من فقد النعلين جاز له لبس الخفين مع لزوم الفدية عليه ، خلافاً للثلاثة .

قال الشافعي وأحمد : لا يحرم على الرجل ستر وجهه ، وقال أبو حنيفة ومالك : « يحرم عليه ستر وجهه » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك في أنه يحرم على الرجل ستر وجهه ، خلافاً للشافعي وأحمد .

اتفق الثلاثة على تحريم استعمال الطيب في الثوب والبدن ، وقال أبو حنيفة : « يجوز جعله على ظاهر الثوب دون البدن ، كما يجوز له أن يتبخر بالعود والنذولة شم الرياحين » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في تحريم استعمال الطيب للمحرم في الثوب والبدن ، خلافاً لأبي حنيفة ، ولم يمانعوا في جواز التبخر بالعود والند وشم الرياحين ، كما لم تمانع الثلاثة فيها على الأظهر .

اتفق الثلاثة على أن الحناء ليس بطيب ، وقال أبو حنيفة : « أنه طيب تجب فيه الفدية » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن الحناء طيب تجب فيه الفدية ، خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة ومالك : « يجوز أكل الطعام المطيب للمحرم ، ولا فدية في أكله وأن ظهر ريحه ، وقال الشافعي وأحمد : « لا فرق في استعماله بين الثوب والبدن والطعام » .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أنه لا يجوز أكل الطعام المطيب للمحرم ، كما لا يجوز استعماله في الثوب والبدن ، خلافاً لأبي حنيفة ومالك .

اتفق الثلاثة على أن المحرم لو عقد النكاح لم ينعقد ، وقال أبو حنيفة : « أنه ينعقد » .

ويتفق الصوفية مع الثلاثة في أن المحرم لو عقد النكاح لم ينعقد ، خلافاً لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على جواز مراجعة المحرم زوجته ، وقال أحمد : « لا يجوز » .

وتتفق الصوفية مع أحمد في عدم جواز مراجعة المحرم لزوجته ، خلافاً للثلاثة .

قال الشافعى وأحمد : « يجب جزاء الصيد المملوك من القيمة للملكه » ،
وقال أبو حنيفة ومالك : « لا يجب الجزاء بقتل الصيد المملوك » .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحمد فى وجوب جزاء قتل الصيد المملوك
مع قيمته للملكه ، خلافا لأبى حنيفة ومالك .

قال مالك والشافعى : « لا جزاء على من دل على صيد ، وإن حرمت
الاعانة على قتله ، وقال أبو حنيفة : « يجب على كل منهما جزاء كامل ، حتى
لو كانوا جماعة محرمين فدلهم شخص على الصيد محرما كان أو حلا
وجب على كل واحد منهم جزاء كامل » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى أن الجزاء يقع على من دل على
صيد ، وعلى قاتله جزاء كاملا ، حتى ولو كانوا جماعة محرمين فدلهم
شخص على الصيد محرما كان أو حلا وجب على كل واحد منهم جزاء
كامل ، خلافا لمالك والشافعى .

قال مالك والشافعى : « يحرم على المحرم أكل الصيد » ، وقال
أبو حنيفة : « لا يحرم بل إذا ضمن صيدا ثم أكله لم يجب عليه جزاء آخر » ،
وقال أحمد : « يجب عليه الجزاء » .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعى فى تحريم أكل الصيد للمحرم ،
خلافا لأبى حنيفة .

اتفق الثلاثة على عدم تحريم قتل الصيد غير المأكول ولا المتولد من
المأكول ، وقال أبو حنيفة : « يحرم بالاحرام قتل كل وحش ، ويجب الجزاء
بقتله إلا الدب » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى أنه يحرم على المحرم قتل كل وحش ،
ويجب الجزاء بقتله إلا الدب ، خلافا للثلاثة .

قال الشافعى : « لا فدية على المحرم إذا تطيب أو أدهن ناسيا أو
جاهلا بالتحريم » . وقال أبو حنيفة ومالك : « تجب الفدية » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة ومالك فى وجوب الفدية على المحرم
إذا تطيب أو أدهن ناسيا أو جاهلا بالتحريم ، خلافا للشافعى .

اتفق الثلاثة على عدم وجوب الفدية على من حلق رأسه أو قلم أظفاره
ناسيا أو جاهلا . وقال الشافعى — فى الأرجح — بالوجوب .

وتتفق الصوفية مع الشافعى — فى الأرجح — على وجوب الفدية
على من حلق رأسه أو قلم أظفاره ناسيا أو جاهلا ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على لزوم الكفارة للمحرم لو جامع ناسيا أو جاهلا ،
وقال الشافعى — فى الأرجح — « لا كفارة عليه ولا يفسد حجه » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في لزوم الكفارة للمحرم لو جامع ناسيا
أو جاهلا ، خلافا للشافعى .

اتفق الثلاثة على جواز حلق المحرم شعر الحلال وتقليم أظفاره ولا
شيء عليه . وقال أبو حنيفة : « لا يجوز ، وعليه صدقة » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة على عدم جواز حلق المحرم شعر الحلال
وتقليم أظفاره وعليه صدقة لو فعل ذلك ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على جواز اغتسال المحرم بالسدر والخطمى ، وقال
أبو حنيفة : « لا يجوز » وتلزمه الفدية .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة على عدم جواز اغتسال المحرم
بالسدر والخطمى ، وعلى أنه أن فعل ذلك فعليه الفدية ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أنه إذا حصل على يديه وسخ جاز له إزالته ، وقال
مالك : « يلزمه بذلك صدقة » .

وتتفق الصوفية مع مالك على أنه إذا حصل على يدي المحرم وسخ
جاز له إزالته وعليه بذلك صدقة ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أنه لا شيء على المحرم إذا اقتصد أو احتجم ، وقال
مالك : « عليه صدقة » .

وتتفق الصوفية مع مالك على أن المحرم لو اقتصد أو احتجم فعليه
صدقة ، خلافا للثلاثة .

والله تعالى أعلم .

(باب ما يجب بمحظورات الاحرام)

اتفق الأئمة على أن كفارة الحلق على التخيير ذبح شاة أو اطعام
سنة مساكين لكل واحد نصف صاع أو صيام ثلاثة أيام . واتفقوا على
فساد النسك من حج أو عمرة بالوطء فيه قبل التحلل الأول ، ووجوب
المضى في فاسده والقضاء على الفور .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على هذه الاحكام جميعها .

قال أبو حنيفة وأحمد — فى إحدى روايته — « ان الفدية لا تجب
الا بحلق بعض الرأس » ، وقال مالك : « لا تجب لا بحلق ما يحصل به
اماطة الأذى عن الرأس » ، وقال الشافعى وأحمد — فى الرواية الأخرى
— « تجب بحلق ثلاث شعرات » .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحمد في أن الفدية تجب على الحرم
بحلق ثلاث شعرات ، خلافا لمالك ورواية أحمد الأخرى .

قال الشافعى وأحمد : « إذا حلق بعض رأسه بالغداة وبعضه بالعشي
لزمه كفارتان ، بخلاف الطيب واللباس في اعتبار التفريق والتتابع » وقال
أبو حنيفة : « جميع المحظورات غير قتل الصيد إذا كانت في مجلس واحد
فعلية كفارة واحدة ، سواء كفر عن الأول أولا ، وإذا كانت في مجالس
متعددة وجب لكل مجلس كفارة ، إلا أن يكون تكراره لمعنى زائد كمرض ،
وكذلك قال مالك في الصيد ، وأما في غيره فنقول الشافعى .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة في أن جميع المحظورات غير قتل الصيد
إذا كانت في مجلس واحد فعلى الحرم كفارة واحدة ، سواء كفر عن الأول
أولا ، وإذا كانت في مجالس متعددة وجب لكل مجلس كفارة ، إلا أن يكون
التكرار لمعنى زائد كمرض ، وذلك خلافا للثلاثة .

قال الشافعى وأحمد : « تلزم على الحرم بدنة بالوطء في الحج
أو العمرة قبل التحلل الأول مع فساده ولزوم المضي فيه والقضاء على
الفورية . وظاهر مذهب مالك كقول الشافعى وأحمد . وقال أبو حنيفة :
« أن كان وطؤه قبل الوقوف بعرفة فسد حجه ولزمته شاة ، ويلزمه المضي
فيه ويقضى على الفورية أيضا كقول الثلاثة ، وإن كان وطؤه بعد الوقوف
لم يفسد حجه ولزمه بدنة .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة في أن الحرم لو وطئ قبل الوقوف
بعرفة فسد حجه ولزمته شاة ويمضى في الحج لو العمرة ثم يقضى على
الفورية ، وإن وطئ بعد الوقوف لم يفسد حجه ولزمته بدنة ، خلافا
لثلاثة .

قال أبو حنيفة والشافعى : « يستحب للمواطئ والموطوء أن يتفرقا
في موضع الوطء » ، وقال مالك وأحمد : « يجب عليهما أن يتفرقا » .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في وجوب تفرق المتواطئين في موضع
الوطء خلافا لأبى حنيفة والشافعى .

قال أبو حنيفة : « من وطئ ثانيا ولم يكفر عن الأول لزمه شاة ،
إلا أن تكرر ذلك في مجلس واحد » ، وقال « لا يجب بالوطء الثانى في
شيء » ، وقال الشافعى ، « يجب به شاة » ، وقال أحمد : « أن كفر
عن الأول لزمه بالثانى بدنة » .

وتتفق الصوفية مع الشافعى في أن الحرم لو وطئ ثانيا ولم يكفر
عن الأول لزمه شاة وعن الثانى شاة أيضا ، خلافا لأبى حنيفة وأحمد .

اتفق الثلاثة على عدم فساد الحج إذا قبل بشهوة أو وطئ فيها

دون الفرج فأنزل ، ويلزمه بدنة كقول الشافعى ، وقال أحمد : « يفسد حجه ويلزمه بدنة » .

وتتنق الصوفية مع أحمد في أن الحج يفسد إذا قبل بشهوة أو وطئ فيها دون الفرج فأنزل ويلزمه بدنة ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على جواز شراء الهدى من مكة أو الحرم ، وقال مالك : « لا بد من سوق الهدى من الحل إلى الحرم » .

وتتنق الصوفية مع مالك في وجوب شراء الهدى من سوق الهدى من الحل إلى الحرم خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على وجوب جزاء واحد على جمع اشتركوا في قتل صيد ، وقال أبو حنيفة : « يلزم كل واحد جزاء كامل » .

وتتنق الصوفية مع أبي حنيفة في وجوب جزاء كامل على كل واحد ممن اشتركوا في قتل صيد ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أن ضمان الحمام وما جرى مجراه شاة . وقال أحمد : « في الحمامة شاة أيضا » .

وتتنق الصوفية مع الثلاثة في أن ضمان الحمام وما جرى مجراه شاة ، خلافا لأحمد .

اتفق الثلاثة على استواء القارن والمفرد بالجزاء وغيره مما يجب في محظور . وقال أبو حنيفة : « يلزمه في قتل الصيد الواحد جزاءان ، وفي كل محظور كفارتان ، وإذا أفسد أحرابه لزمه القضاء قارنا والكفارة ودم في القران ودم في القضاء » ، وقال أحمد : « بمثل ما قال به أبو حنيفة في المساده الأحرار » .

وتتنق الصوفية مع أبي حنيفة في أن المحرم يلزمه في قتل الصيد الواحد جزاءان ، وفي كل محظور كفارتان ، وأنه إذا أفسد أحرابه لزمه القضاء قارنا والكفارة ودم القران ودم في القضاء ، وذلك خلافا للثلاثة ، ووفقا لقول أحمد فيما لو أفسد أحرابه .

اتفق الثلاثة على أن الحلال إذا وجد صيدا داخل الحرم كان له ذبحه والتصرف فيه ، وقال أبو حنيفة والشافعى — في الراجح : — « لا يجوز له ذلك » .

وتتنق الصوفية مع أبي حنيفة والراجح من قول الشافعى في أن الحلال إذا وجد صيدا داخل الحرم لم يجز له ذبحه ولا التصرف فيه ، خلافا للثلاثة .

قال الشافعي : « المحرم اذا قطع شجرة كبيرة فعليه بقرة ، وان قطع شجرة صغيرة فعليه شاة » ، وقال مالك : « ليس عليه في قطعها شيء ، ولكنه مسمى بفعله » ، وقال أبو حنيفة : « ان قطع ما أنبته آدمي فلا جزاء عليه ، وان قطع ما أنبته الله بلا واسطة آدمي فعليه الجزاء .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في أن المحرم اذا قطع شجرة كبيرة فعليه بقرة ، وان قطع شجرة صغيرة فعليه شاة ، خلافا لأبي حنيفة ومالك .

اتفق الثلاثة على جواز قطع الحشيش لعلف الدواب والقدأوى به ، وقال أبو حنيفة « لا يجوز قطعه » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في عدم جواز قطع الحشيش لعلف الدواب ولا للقدأوى به ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة والشافعي — في الجديد : « يحرم قطع شجرة المدينة وكذا صيدها ولكن لا يضمن بالقطع أو الصيد » ، وقال مالك وأحمد والشافعي — في القديم « يضمن بأن يؤخذ سلب القاطع والقاتل » .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد والشافعي — في القديم في أنه يحرم قطع شجرة المدينة وكذا صيدها ويضمن بأن يؤخذ سلب القاطع والقاتل خلافا لأبي حنيفة والشافعي — في الجديد .

والله تعالى أعلم .

(باب صفة الحج والعمرة)

اتفق الأئمة على أن من دخل مكة فهو بالخيار ، ان شاء دخل نهارا وان شاء دخلها ليلا ، واتفقوا على حسابان الذهاب من الصفا الى الروة مرة والعودة كذلك ، وعلى أنه اذا وافق يوم عرفة يوم الجمعة لم يصلوا الجمعة ، وكذا الحكم في منى ، وانما يصلون الظهر ركعتين ، غير أن أبا يوسف — من أصحاب أبي حنيفة — جوز صلاة الجمعة بعرفة ، وكذلك اتفق الأئمة على أن المبيت بالمزدلفة نسك وليس بركن ، وعلى استحباب الجمع بين المغرب والعشاء في وقت العشاء بمزدلفة ، وعلى وجوب الرمي ، وعلى استحبابه بعد طلوع الشمس ، وعلى أنه اذا كان الهدى تطوعا فهو باق على ملكه يتصرف فيه كيف يشاء الى أن ينحره ، وكذلك اتفقوا على أن طواف الافاضة ركن ، وعلى أن رمي الجمرات الثلاث في أيام التشريق بعد الزوال كل جمرة سبع حصيات واجب .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على هذه الاحكام جميعها .

قال الشافعي : « من قصد دخول مكة لا لنسك استحباب له ان يحرم بحج أو عمرة » ، وقال أبو حنيفة : « لا يجوز أن هو وراء الميقات ان يجاوز

الا محرما ، أما من هو دونه فيجوز له دخوله بغير احرام . . . وقال مالك والشافعى — فى القديم — « لا يجوز مجاوزة الميقات بغير احرام ولا دخول مكة بغير احرام الا أن يتكرر — دخوله كخطاب وصياد » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى أنه لا يجوز لمن هو وراء الميقات أن يجاوزه الا محرما ، أما من هو دونه فيجوز له دخوله بغير احرام ، خلافا لمالك والشافعى .

اتفق الثلاثة على أنه يشترط لصحة الطواف الطهارة وستر العورة ، فلو أحدث فيه تطهر وبنى . وقال أبو حنيفة : « ان الطهارة ليست شرطا »

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى أنه يشترط لصحة الطواف الطهارة وستر العورة ، و أنه لو أحدث فيه تطهر وبنى ، خلافا لأبى حنيفة .

اتفق الثلاثة على أن السجود على الحجر الأسود سنة كالتقبيل ، بل هو تقبيل وزيادة . وقال مالك : « ان السجود عليه بدعة » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى أن السجود على الحجر الأسود سنة كالتقبيل ، خلافا لمالك .

قال الشافعى : « يستلم الركن اليمانى ولا يقبله » ، وقال أبو حنيفة : « لا يستلمه » ، وقال مالك : « يستلمه ولكن لا يقبل يده بل يضعها على فيه » ، وقال أحمد : « أنه يقبله » .

وتتفق الصوفية مع الشافعى على استلام الركن اليمانى ولكن لا يقبله ، خلافا للثلاثة .

اتفق الأئمة على أن الركنين الشاميين اللذين يليان الحجر لا يستلمهما وجرى الصوفية مع الأئمة على هذا .

اتفق الثلاثة على استحباب قراءة القرآن فى الطواف ، وقال مالك : « أنه يكره » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى استحباب قراءة القرآن فى الطواف ، خلافا لمالك .

قال مالك وأحمد والشافعى : « ان السعى ركن » ، وقال أبو حنيفة وأحمد — فى إحدى روايتيه — « أنه واجب يجبر تركه بدم » والرواية الأخرى لأحمد : « أنه مستحب » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة وأحمد فى أن السعى واجب يجبر تركه بدم ، خلافا لمالك والشافعى وأحمد فى إحدى روايتيه .

- اتفق الثلاثة على أنه لابد من البداءة بالصفة ، وقال أبو حنيفة :
« لاحرج عليه في العكس فيجوز له أن يبدأ بالمروة ويختم بالصفة » .
- وتتفق الصوفية مع الثلاثة في الجرى على البداءة بالصفة ، خلافا
لأبي حنيفة .
- اتفق الثلاثة على استحباب الجمع بين الليل والنهار في الوقوف ،
وقال مالك : « انه واجب » .
- وتتفق الصوفية مع مالك في وجوب الجمع بين الليل والنهار في
الوقوف ، خلافا للثلاثة .
- اتفق الثلاثة على استواء الركوب والمشي في الوقوف بعرفة . وقال
أحمد والشافعي في القديم « ان الركوب أفضل » .
- وتتفق الصوفية مع الثلاثة على استواء الركوب والمشي في الوقوف
بعرفة ، خلافا لأحمد والشافعي — في القديم .
- اتفق الثلاثة على أنه لو لم يحصل الجمع بين المغرب والعشاء
بمزدلفة وصلى كل واحدة منهما في وقتها جاز ، وقال أبو حنيفة : « لايجوز
الجمع » .
- وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في عدم جواز الجمع بين المغرب
والعشاء بمزدلفة خلافا للثلاثة .
- اتفق الثلاثة على عدم الجواز للرمي بغير الحجارة ، وقال أبو حنيفة :
« يجوز الرمي بكل ما كان من جنس الأرض » .
- وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم جواز الرمي بغير الحجارة ، خلافا
لأبي حنيفة .
- قال الشافعي وأحمد : يدخل وقت الرمي بنصف الليل ، فإذا رمى
بعد نصف الليل جاز » ، وقال أبو حنيفة ومالك : « لا يجوز الرمي إلا بعد
طلوع الفجر الثاني » .
- وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك على أنه لا يجوز الرمي إلا بعد
طلوع الفجر الثاني ، خلافا للشافعي وأحمد .
- اتفق الثلاثة على قطع التلبية مع أول حصاة من جبرة العقبة ، وقال
مالك : « تقطع من زوال يوم عرفة » .
- وتتفق الصوفية مع مالك على قطع التلبية من زوال يوم عرفة خلافا
للثلاثة .

اتفق الثلاثة على استحباب الترتيب في أفعال يوم النحر ، فيرمى
جمرة العقبة ثم ينحر ثم يحلق ثم يطوف ، وقال أحمد : « يجب هذا
الترتيب » .

وتتفق الصوفية مع أحمد في وجوب الترتيب في أفعال يوم النحر ،
فيرمى جمرة العقبة ثم ينحر ، ثم يحلق ، ثم يطوف ، خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة : « أن الواجب في حلق الرأس الربيع » ، وقال
مالك : « حلق الكل أو الأكثر » ، وقال الشافعي : « ثلاث شعرات ولكن
حلق الحل أفضل » .

وتتفق الصوفية مع مالك على أن الواجب حلق الكل أو الأكثر
خلافاً للثلاثة .

اتفق الثلاثة على البداءة بحلق الشق الأيمن من الرأس ، وقال
أبو حنيفة : يبدأ بالأيسر ، فاعتبر أبو حنيفة بين الحالق لا المحلوق له .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة على البداءة بحلق الشق الأيمن من
الرأس ، خلافاً لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على استحباب إمرار الموي على رأس من لا شعر
برأسه ، وقال أبو حنيفة : « لا يستحب ذلك » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة على استحباب إمرار الموي على رأس
من لا شعر برأسه ، خلافاً لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على استحباب تقليد الغنم فعلين . وقال مالك :
« لا يستحب تقليد الغنم فعلين ، وأن تقليد الغنم عنده لا يجوز والتقليد
للأبل فقط » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة على استحباب تقليد الغنم فعلين ، خلافاً
لمالك .

قال الشافعي وأحمد : « اشعار الهدى إذا كان من أبل أو بقرة يكون
في جنبه مع صفحة سنانه الأيمن » ، وقال مالك : « في الجانب الأيسر » ،
وقال أبو حنيفة : « الاشعار محرم » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة على أن اشعار الهدى محرم ، خلافاً
للالثلاثة .

اتفق الثلاثة على زوال الملك عن الهدى بالنذر ويصير للمساكين ،
فلا يبدل ولا يباع . وقال أبو حنيفة : « يجوز أبداله وبيعه » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة على زوال الملك عن الهدى بالنذر ويسير للمساكين ، فلا يباع ولا يبدل ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على كراهة الذبح ليلا ، وقال مالك : « لا يجوز الذبح ليلا » .

وتتفق الصوفية مع مالك على عدم جواز الذبح ليلا خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أن منى أفضل من العقبة لذبح الحاج ، والمروة لذبح المعتمر . وقال مالك : « لا يجزئ المعتمر الذبح إلا عند المروة والحاج إلا بمنى » .

وتتفق الصوفية مع مالك على أنه لا يجزئ المعتمر الذبح إلا عند المروة والحاج إلا بمنى خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على دخول وقت طواف الركن بنصف ليلة النحر ، وأفضله ضحى يوم النحر ، ولا آخر له . وقال أبو حنيفة : « أول وقت طواف الركن طلوع الفجر الثاني وآخره ثانى أيام التشريق ، فإن أخره إلى الثالث لزمه دم » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة على أن أول وقت طواف الركن من طلوع الفجر الثاني ، وآخره ثانى أيام التشريق ، فإن أخره إلى الثالث لزمه دم ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على البداءة فى الجمرات بالتى تلى مسجد الخيف ثم بالوسطى بجمرة العقبة وقال أبو حنيفة : « لو رمى منكسا أعاد ، فإن لم يفعل فلا شيء عليه » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة على البداءة فى الجمرات بالتى تلى مسجد الخيف ، ثم بالوسطى بجمرة العقبة ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على استحباب نزول المحصب ، وقال أبو حنيفة : « أنه نسك » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة على أن نزول المحصب نسك ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أنه لو لم ينفر فى اليوم الثانى حتى غربت الشمس وجب المبيت ورمى الغد . وقال أبو حنيفة : « له أن يغفر ما لم يطلع الفجر » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة على أنه لو لم ينفر فى اليوم الثانى حتى غربت الشمس وجب المبيت ورمى الغد ، خلافا لأبي حنيفة .

قال الشافعى وأحمد : « اذا حاضت المرأة قبل طواف الافاضة فلا تنفر حتى تطهر وتطوف ولا يلزم الجمال حبس الجمل لها ، بل ينفر مع الناس ويركب غيرها مكانها » ، وقال مالك « يلزمه حبس الجمل أكثر من مدة الحيض وزيادة ثلاثة أيام » ، وقال أبو حنيفة : « لا يشترط في الطواف طهارة فتطوف وتدخل مع الحاج » .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحمد على أنه لو حاضت المرأة قبل طواف الافاضة فلا تنفر حتى تطهر وتطوف ، ولا يلزم الجمال حبس الجمل لها ، بل ينفر مع الناس ويركب غيرها مكانها ، خلافا لأبى حنيفة ومالك .

اتفق الثلاثة على وجوب طواف الوداع الا في حق المقيم بمكة ، وقال أبو حنيفة : « لا يسقط طواف الوداع بالاقامة بحال » .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة على أن طواف الوداع واجب على المقيم وغيره ، فلا يسقط في حق المقيم بمكة ، خلافا للثلاثة .

والله تعالى اعلم

(باب الاحصار)

اتفق الاثمة على أن من أحصره عدو من الوقوف أو الطواف أو السعى وكان له طريق آخر يمكنه الوصول منه لزمه قصده قرب أو بعد ولم يتحلل ، فإن سلكه ففاته الضج أو لم يكن له طريق آخر تحلل بعمل عمره عند الثلاثة . وقال أبو حنيفة : « شرط التحلل أن يحصر العدو من الوقوف والبيت جسيما ، فإن حصره من واحد منهما فلا يتحلل » . . . واتفق الاثمة على أن العبد اذا أحرم بغير إذن السيد فله تحليله ، والامة كالعبد ، الا أن يكون لها زوج فيعتبر إثنه مع السيد » .

وتتفق الصوفية مع الاثمة في هذه الأحكام ، وأما بالنسبة لشرط التحلل عند أبى حنيفة فقد جروا عليه فلا تملك عندهما الا بحصر العدو من الوقوف والبيت معا ، خلافا للثلاثة .

قال الشافعى : « أن تحلل المحصر بنية التحلل وبالذبح والحلق » ، وقال أبو حنيفة : « لا يصح الذبح حيث أحصر ، وإنما يصح بالحرم ، فيؤطىء رجلا يرقب له وقتا ينحرف فيه فيتحلل في ذلك الوقت » ، وقال مالك : « يتحلل ولا شيء عليه من ذبح وحلق » . . .

وتتفق الصوفية مع الشافعى على أن تحلل المحصر يكون بنية التحلل وبالذبح والحلق .

قال الشافعى — في الاظهر — يجب القضاء اذا تحلل من الفرض لا من النفل » ، وقال مالك « اذا أحصر عن الفرض قبل الاحرام يسقط

٢١١

عنه الفرض ، ولا قضاء على من كان نسكه تطوعا عندهما » ، وقال أبو حنيفة — بوجوب القضاء مطلقا ، فرضا كان أو نفلا ، وكذا القول في الروایتين عن أحمد .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد على أنه يجب القضاء اذا تحلل المحصر من الفرض والنفل جميعا خلافا لمالك والشافعي .

قال الشافعي : « لا يجوز التحلل بالمرض » ، وقال أبو حنيفة : « يجوز التحلل مطلقا » .

وتتفق الصوفية مع الشافعي على عدم جواز التحلل بالمرض ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على جواز احرام المرأة بالفرض بغير اذن زوجها ، وقال الشافعي — في الأرجح — « ليس لها أن تحرم إلا باذن زوجها » .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة على جواز احرام المرأة بالفرض بغير اذن زوجها ، خلافا للشافعي .

قال الشافعي — في الأرجح — « ان للزوج تحليل زوجته من الحج بعد انعقاده » ، وقال أبو حنيفة ومالك : « ليس له تحليلها » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك على أنه ليس للزوج تحليل زوجته من الحج بعد انعقاده ، خلافا للشافعي .

قال أبو حنيفة ومالك : « ان للزوج أن يمنع زوجته من حج التطوع قبل الاحرام به » ، فان أحرمت به فليس له تحليلها » ، وقال الشافعي : « ان للزوج أن يحلل زوجته من حج التطوع بعد الاحرام به » .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك على أن للزوج أن يمنع زوجته من حج التطوع قبل الاحرام به ، فان أحرمت به فليس له تحليلها ، خلافا للشافعي .

والله تعالى أعلم

(باب النذر)

اتفق الأئمة على وجوب الوفاء بالنذر اذا كان طاعة ، وعلى عدم صحة نذر صوم العيدين وأيام الحيض فان نذر صوم العيدين وصام صومه عند أبي حنيفة مع الحرمة ، واتفقوا على أنه لو نذر صوم عشرة أيام فانه يجوز له صيامها متتابعاً ومتفرقاً .

وتتفق الصوفية مع الأئمة على العمل وفق هذه الأحكام .

اتفق الثلاثة على عدم لزوم كفارة نذر المعصية . وقال أحمد في إحدى روايته — ينعقد ولا يحل فعله وتلزمه كفارة .

وتتفق الصوفية مع أحمد في عدم حل الفعل ولزوم الكفارة ، خلافاً للثلاثة .

قال الشافعي : لو نذر ذبح ولده أو نفسه لم يلزمه شيء . وقال أبو حنيفة ومالك وأحمد — في إحدى روايته — يلزمه ذبح شاة . والرواية الأخرى لأحمد : يلزمه كفارة يمين .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك وأحمد — في إحدى روايته من أنه إذا نذر ذبح ولده أو نفسه يلزمه ذبح شاة ، خلافاً للشافعي وأحمد في روايته الأخرى .

اتفق الثلاثة والشافعي — في قول — على أن من نذر نذراً مطلقاً صح ، والقول الثاني للشافعي : عدم الصحة حتى يعلقه بشرط أو صفة .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة على أن من نذر نذراً مطلقاً صح نذره ولا يتوقف على التعليق بشرط أو صفة ، خلافاً للشافعي في أحد قوليه .

اتفق الثلاثة على أنه من نذر ذبح عبده لم يلزمه شيء . وقال أحمد — في رواية — يلزمه ذبح شاة وفي رواية أخرى : كفارة يمين .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أنه لو نذر ذبح عبد يلزمه كفارة يمين ، خلافاً للثلاثة وأحمد في روايته الأولى .

قال أبو حنيفة ومالك : من نذر الحج لزمه الوفاء به لا غير . وقال الشافعي — في أحد قوليه — تلزمه كفارة لا غير ، والقول الآخر للشافعي : بخير بين الوفاء وبين كفارة اليمين .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك في أنه لو نذر الحج لزمه الوفاء به لا غير ، خلافاً للشافعي .

قال الشافعي : في نذر اللجاج كما لو قال : إن كلمت فلاناً فعلى صوم أو صدقة ، فإنه بخير بين الوفاء وبين كفارة يمين . وقال أبو حنيفة : يلزمه الوفاء بكل حال ولا تجزيه الكفارة . وقال مالك وأحمد : تجزيه الكفارة والعمل عليه .

وتتفق الصوفية مع أبو حنيفة في نذر اللجاج كما لو قال : إن كلمت فلاناً فعلى صوم أو صدقة ، فإنه يلزمه الوفاء بكل حال خلافاً للثلاثة .

قال الشافعي : من نذر أن يتصدق بماله فإنه يتصدق بجميعه .
وقال أصحاب أبي حنيفة : يتصدق بذلك جميع أمواله المذكورة وغيرها .
وقال أحمد في إحدى روايته يتصدق بجميع الثلث من أمواله . والرواية
الأخرى لأحمد : الرجوع إليه في نواه من مال دون مال .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في أن من نذر أن يتصدق بماله فإنه
يتصدق به جميعه ، خلافا لأصحاب أبي حنيفة وأحمد .

اتفق الثلاثة على أن من نذر صلاة في المسجد الحرام تعين عليه
فعلها فيه ، وكذا مسجد المدينة والأقصى . وقال أبو حنيفة : لا تتمين
الصلاة بمسجد مطلقا .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن من نذر صلاة في المسجد الحرام
أو مسجدي المدينة والأقصى فإنه يتعين عليه فعلها فيه ، خلافا لأبي حنيفة .
اتفق الثلاثة على أنه لو نذر صوم يوم بعينه ثم أفطر بعذر قضاؤه .
وقال مالك : إذا أفطر بالمرض لم يلزمه القضاء .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو نذر صوم يوم بعينه ثم أفطر
بعذر قضاؤه ، خلافا لمالك .

قال مالك وأحمد : لو نذر قصد البيت الحرام ولم تكن له نية حج
ولا عمرة ، أو نذر المشي إليه لزمه المشي بحج أو عمرة ، ولزمه المشي
من دويرة أهله . وقال أبو حنيفة : لا يلزمه شيء إلا إذا نذر المشي إلى
بيت الله الحرام ، أما إذا نذر القصد والذهاب إليه فلا يلزمه شيء .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في أنه لو نذر قصد البيت الحرام
ولم تكن له نية حج ولا عمرة ، أو نذر المشي إليه لزمه المشي بحج أو عمرة
ولزمه المشي من دويرة أهله خلافا لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة والشافعي في أحد قوليه : لو نذر المشي إلى مسجد
المدينة أو الأقصى لا ينعقد نذره . وقال مالك وأحمد والشافعي في القول
الأرجح : ينعقد ويلزمه .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد والشافعي في القول الأرجح له على
أنه لو نذر المشي إلى مسجد المدينة أو المسجد الأقصى فإنه ينعقد ويلزمه ،
خلافا لأبي حنيفة والشافعي .

قال أبو حنيفة ومالك : لو نذر فعل مباح كان قال : الله على أن أمشي
إلى بيتي أو البس ثوبي ومثل ذلك فلا شيء عليه . وقال الشافعي : يلزمه
كفارة يمين إذا خالف . وقال أحمد : ينعقد نذره بذلك وهو مخير بين الوفاء
به والكفارة .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في أن من نذر فعل مباح يلزمه كفارة
يمين إذا خالف ، خلافا للثلاثة .

كتاب الإطعمة

اتفق الأئمة على حل النعم - وهي الإبل والبقر والغنم - وعلى كل طير لا مخلب له ، وعلى حل الأرنب ، وعلى أن حيوان البحر هو السمك ، وعلى أن الجلالة إذا حبست وعلقت طاهرا حتى زالت رائحة النجاسة حلت عند أحمد الثائل بحرمتها ، وزالت الكراهة عند الثلاثة القائلين بعدم الحرمة ، كما اتفق الأئمة على القول بحبس البعير والبقرة أربعين يوما والشاة سبعة أيام والدجاجة ثلاثة أيام . كما اتفقوا على حل الأكل من الميتة عند الاضطرار ، وعلى أن السمن أو الزيت أو غيرها من الأدهان إذا وقعت فيه فارة وألقيت وما حولها حل أكل الباقي وكان طاهرا ، حيث كان جامدا ، واتفقوا على تحريم الأكل من بستان على حائط إلا باذن مالكه ، وعلى تعذر تطهير الدهن المائع إذا تنجس ، وإن لمسه حرام ، وعلى جواز الاستصباح به

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذه الأحكام .

قال الشافعي وأحمد وأبو يوسف ومحمد : يحل لحم الخيل . وقال مالك وأبو حنيفة بكراهته ، وقال أصحاب مالك بحرمته .

وتتفق الصوفية مع مالك وأبي حنيفة في حل لحم الخيل مع الكراهة ، خلافا للشافعي وأحمد وأبي حنيفة ومحمد وكذا أصحاب مالك .

اتفق الثلاثة على تحريم البغال والحمير الأهلية . وقال مالك بكراهة أكلها مطلقا . وقال محققوا أصحابه بحرمته .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في تحريم البغال والحمير الأهلية ، خلافا لمالك .

اتفق الثلاثة على تحريم كل ذي ناب من السباع ، كالأسد والنمر والذئب والفيل والذئب والهرة ، وذئ مخلب من الطير ، كالعقاب والصقر والباري والشاهين ، وكذا مالا مخلب له من الطير إذا كان يأكل الحيف كالنسر والرخم والغراب الأبقع والأسود غير غراب الزرع . وقال مالك باباحة ذلك على الإطلاق .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في تحريم كل ذي ناب من السباع كالأسد والنمر والذئب والفيل والهرة ، وعلى تحريم كل ذي مخلب من الطيور كالعقاب والصقر والباري والشاهين ، وكذا مالا مخلب له من الطير إذا

كان يأكل الجيفة كالثمر والرخم والغراب الأبقع والأسود — غير غراب الزرع — خلافاً لمالك

اتفق الثلاثة — في المشهور عنهم — على أنه لا كراهة فيما نهى عن قتله كالخطاف والهدهد والبوم والطاووس . وقال الشافعي — في الأرجح — أنه حرام ، وأما الزرارة فقال صاحب التعجيز بتحريم أكلها .

وتتفق الصوفية مع الشافعي على تحريم ما نهى عن قتله كالخطاف والهدهد والخفاش والبوم والطاووس ، خلافاً للثلاثة ، كما تجرى الصوفية على الحاق الزرارة بما نهى من قتله فيحل أكلها كالطاووس ، وفقاً لصاحب التعجيز ، وخلافاً للسبكي في الغنأوى الجلية .

قال أحمد يحرم أكل كل ذي ناب غير الضبع ، وقال مالك : يكره أكلها ، وإباح أكل كل ذي ناب من السباع ، وقال الشافعي : يحرم أكل كل ذي ناب والضبع وماله مخلب من الطير .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في تحريم أكل كل ذي ناب والضبع وكل ماله مخلب من الطير خلافاً لمالك وأحمد .

قال مالك والشافعي : يباح أكل الضب واليربوع . وقال أبو حنيفة بالكراهة . وقال أحمد : يباح أكل الضب ، وفي اليربوع روايتان .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في كراهة أكل الضب واليربوع ، خلافاً للثلاثة .

اتفق الثلاثة على تحريم أكل جميع حشرات الأرض كالفار والذباب والدود المنفرد عن معدنه أو الذي يسهل تمييزه خلافاً لمالك . اتفق الثلاثة على حل أكل ميتة الجراد على كل حال وقال مالك لا يؤكل منه ما مات حتق أنفه من غير سبب يصنع به وتتفق الصوفية مع مالك في حل أكل ميتة الجراد إلا ما كان ميتاً حتق أنفه من غير سبب فإنه لا يؤكل خلافاً للثلاثة .

قال مالك والشافعي : يحل أكل القنفذ . وقال أبو حنيفة وأحمد : يحرم أكله .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد في تحريم أكل القنفذ ، خلافاً لمالك والشافعي .

قال مالك : لا بأس من أكل الخلد — وهو دابة عمية تشبه الفأرة — وكذا الحيات إذا ذكيت . ويخالفه الثلاثة في هذا .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في تحريم أكل الخلد وكذا الحيات وإن ذكيت ، خلافاً لمالك .

- اتفق الثلاثة على تحريم أكل ابن آوى . وقال مالك . انه يكره .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة على تحريم أكل ابن آوى ، خلافا لمالك .

قال أبو حنيفة والشافعى : فى أصح قوليه — يحرم أكل المهرة الوحشية . وقال مالك بكرهتها . وقال أحمد — فى رواية — باباحتها وفى رواية بحرمتها .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة والشافعى فى تحريم أكل المهرة الوحشية ، خلافا لمالك وأحمد .

قال أبو حنيفة : لا يؤكل من حيوان البحر الا السمك وما كان من جنسه خاصة . وقال مالك : يجوز أكل غير السمك ، كالسرطان وكنب الماء وخنزيره والضفدع ، ولكن مع الكراهة فى الخنزير ، وروى انه توقف فيه . وقال أحمد : يؤكل جميع ما فى البحر الا الضفدع والكوسج (١) . ويفتقر غير السمك من حيوان البحر عنده الى الزكاة ، كخنزير البحر وكنبه وانسانه . وصح عند بعض أصحاب الشافعى انه يؤكل جميع ما فى البحر . وقال بعضهم : لا يؤكل كلب الماء ولا خنزيره ولا غارته ولا عقربه ولا حيتنه وكل ماله شبه فى البر لا يؤكل . ورجح بعض الشافعية أن كل ما فى البحر حلال الا التمساح والضفدع والحية والسرطان والسلحفاة .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة على انه لا يؤكل من حيوان البحر الا السمك وما كان من جنسه خاصة ، خلافا لمالك وأحمد وأصحاب الشافعى .

اتفق الثلاثة على وجوب أكل المضطر من الميتة وقال الشافعى : انه يجوز فقط ، وفى أحد قوليه : انه يأكل بمقدار سد الرمق فقط ولا يجوز له الشبع . وفى قوله الآخر : ان توقع حلالا قريبا لم يجز له أكثر من سد الرمق ، وان انقطع فى الطريق يجوز له ان يأكل ويتزود . وقال أبو حنيفة : يأكل سد الرمق ولا يجوز له الشبع . وقال مالك وأحمد — فى إحدى روايتيه — انه يشبع . وقال مالك وأكثر أصحاب الشافعى وجماعته من أصحاب أبى حنيفة : انه ان وجد الميتة وطعام الفير فانه يأكل طعام الفير اذا كان غائبا بشرط الضمان ويترك الميتة . وقال جماعة من أصحاب أبى حنيفة وبعض أصحاب الشافعى : يأكل الميتة .

وتتفق الصوفية — أولا — مع الشافعى فى أن المضطر يجوز له الأكل من الميتة فقط ، خلافا للثلاثة القائلين بالوجوب . وثانيا — تتفق مع أبى حنيفة والشافعى — فى أحد قوليه — على أن المضطر لا يأكل الا بمقدار سد الرمق فقط ، ولا يجوز له الشبع ، خلافا لمالك وأحمد والشافعى — فى قوله الآخر — وثالثا — ترى الصوفية ما رأى بعض

(١) الكوسج : سبك خرطومه كالنشار .

الحنفية والشافعية في أن المضطربان وجد الميتة وطعام الغير ثابته يأكل من الميتة ويترك طعام الغير ، خلافا لغيرهم .

قال أبو حنيفة والشافعي : يباح أكل الشحوم التي حرّمها الله على اليهود إذا تولى ذبح ما هي فيه يهودي . وقال مالك وأحمد — في إحدى روايتهم — أنها حرام ، وفي الأخرى : أنها مكروهة .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد — في إحدى روايتهم — على أن الشحوم التي حرّمها الله على اليهود وإذا تولى ذبح ما هي فيه يهودي يحرم أكلها ، خلافا لأبي حنيفة والشافعي ، وخلافا لهما في روايتهم الأخرى

قال أبو حنيفة من اضطر إلى شرب الخمر لعطش أو دواء جاز له شربها ، وهو أحد أقوال الشافعي ، والأصح منها الجواز على الإطلاق ، والقول الآخر : لا يجوز للعطش ولا يجوز للتداوي .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة والشافعي — في أحد أقواله — على أن من اضطر إلى شرب الخمر لعطش أو مرض جاز له شربها خلافا لغيره .

اتفق الثلاثة على عدم جواز الأكل من فاكهة بستان غير محوط من غير ضرورة إلا باذن مالكه ، ومع الضرورة يأكل بشرط الضمان . وقال أحمد في إحدى روايتيه — يباح له الأكل من غير ضرورة ولا ضمان عليه ، والرواية الأخرى : مع الضرورة ولا ضمان عليه .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة على عدم جواز الأكل من فاكهة بستان غير محوط من غير ضرورة إلا باذن مالكه ، ومع الضرورة يجوز له أن يأكل مع الضمان ، خلافا لأحمد في روايته .

اتفق الثلاثة على استحباب ضيافة المسلم إذا مر على قرية ولم تكن ذات سوق ولم يكن به ضرورة . وقال أحمد : تجب الضيافة المذكورة ، لكن الوجوب ينصرف إلى ليلة واحدة فقط ، والثلاثة مستحبة ، ومتى امتنع من الواجب صارت ديناً عليه .

وتتفق الصوفية مع أحمد في وجوب ضيافة المسلم إذا مر على قرية ولم تكن ذات أسواق ولم يكن به ضرورة ، والواجب ينصب على ليلة واحدة فقط ، والثلاثة مستحبة ، وأنه متى امتنع من الواجب صارت ديناً عليه ، خلافاً للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أن أطيب الكسب الزراعة ثم الصناعة ، ثم التجارة . وقال الشافعي : في أحد أقواله — أفضل الكسب التجارة .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن أفضل الكسب الزراعة ، ثم الصناعة ، ثم التجارة ، خلافاً للشافعي .

(باب الصيد والذبايح)

اتفقت الأئمة على أن الذبايح المعتد بها هي ذبيحة المسلم العاقل الذي يتأذى منه الذبح ، سواء الذكر أو الأنثى . واتفقوا على تحريم ذبايح الكفار - غير أهل الكتاب - وعلى صحة الزكاة بكل ما أنهر الدم وحصل به قطع الحلقوم والمرء من سكينه وسيف وزجاج وقصب له حد يقطع كما يقطع السلاح المحدود ، وعلى أنه لو أبان الرأس لم يحرم ذلك الذبوح . كما اتفقوا على أن السنة أن تذبح الإبل معقولة ، وأن تذبح البقر والغنم مضطجعة ، وعلى جواز الاصطياد بالجوارح المعلمة كالكلب والفهد والصقر ، إلا الكلب الأسود ، فإنه لا يحل الاصطياد به عند أحمد . واتفقوا أيضا على أنه لو رمى طائرا فجرحه فسقط إلى الأرض فوجد ميتا حل .

وتجرى الصوفية على مقتضى هذه الأحكام وفقا للأئمة .

اتفقت الثلاثة على عدم جواز الذبح بالسن والظفر . وقال أبو حنيفة : يجوز الذبح بهما إذا كانا منفصلين عن الذابح .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم جواز الذبح بالسن والظفر مطلقا ، خلافا لأبي حنيفة .

قال مالك : يجب قطع هذه الأربعة : الحلقوم والمرء والودجان . وقال الشافعي : يجب قطع الحلقوم والمرء فقط . وقال أبو حنيفة : يجب قطع ثلاثة : الحلقوم والودجان .

وتتفق الصوفية مع مالك في وجوب قطع الحلقوم والمرء والودجان ، خلافا لأبي حنيفة والشافعي .

قال أبو حنيفة والشافعي : لو ذبح الحيوان من قفاه وبقي فيه حياة مستقرة عند قطع الحلقوم حل ، والأفلا . وتعرف الحياة المستقرة بالحركة القوية مع خروج الدم . وقال مالك وأحمد : لا يحل بحال .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في أن الذابح لو ذبح الحيوان من قفاه ولو بقيت فيه الحياة عند قطع الحلقوم فإن ذلك لا يحل بحال ، خلافا لأبي حنيفة والشافعي .

اتفق الثلاثة على أنه لو نحر ما يذبح أو ذبح ما ينحر حل مع الكراهة . وقال مالك : لو ذبح بعيرا أو نحر شاة من غير ضرورة لم يؤكل لحمه ، وحمله بعض أصحابه على الكراهة .

وتتفق الصوفية مع مالك في أنه لو ذبح ما ينحر أو نحر ما يذبح من غير ضرورة لم يؤكل لحمه وإن حمّله بعض أصحابه على الكراهة ، خلافاً للثلاثة .

اتفق الثلاثة على حل أكل الجنين إذا وجد في جوف المأكول المذكى .
وقال أبو حنيفة : لا يحل .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في عدم حل أكل الجنين ولو وجد في جوف المأكول المذكى ، خلافاً للثلاثة .

اتفق الثلاثة على اشتراط كون الكلب المعلم إذا استرسل على الصيد بطلبه ، وإذا زجر أنزجر ، وإذا أخذ الصيد أمسكه على الصائد وخلق بينه وبينه . وقال مالك : أن ذلك ليس بشرط .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن اشتراط كون الكلب المعلم إذا استرسل على الصيد يطلبه ، وإذا زجر عنه أنزجر ، وإذا أخذ الصيد أمسكه على الصائد وخلق بينه وبينه ، خلافاً لمالك .

قال أبو حنيفة وأحمد : يشترط في الجارح أن تتكرر منه الشروط مرات حتى يسمى معلماً ، وأقل ذلك مرتان . وقال مالك والشافعى : أن ذلك يحصل بمرة واحدة .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد في اشتراط أن تتكرر في الجارح الشروط مرات حتى يسمى معلماً ، وأقل ذلك مرتان ، خلافاً لمالك والشافعى .

قال الشافعى : يستحب التسمية عند إرسال الجارحة على الصيد .

وقال أبو حنيفة : أنها شرط في حال كونه ذاكراً لها فإن تركها فاسياً حل ، وإن عابداً فلا . وقال مالك : أن تمتد تركها لم يحل ، وإن نسي ففيه روايتان . وقال أحمد - في أظهر رواياته - أن تركها عند إرسال الكلب أو الرمى لم يحل الأكل من ذلك الصيد مطلقاً ، عمداً كان ذلك الترك أو سهواً .

وتتفق الصوفية مع أحمد - في أظهر رواياته - في أن التسمية عند إرسال الصيد شرط ، بمعنى أنه لو تركت التسمية عند إرسالها لم يحل الأكل من ذلك الصيد مطلقاً ، عمداً كان ذلك الترك أو سهواً ، خلافاً للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أن الكلب لو عقر الصيد ولم يقتله ثم أدرك وفيه حياة مستقرة فمات مع عدم التمكن من ذكاته حل . وقال أبو حنيفة : لم يحل .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى أن الكلب لو عقر الصيد ولم يقتله
ثم أدرك وفيه حياة مستقرة فمات مع عدم التمكن من ذكاته لم يحل أكله ،
خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة — فى الراجح عندهم — على أن الجارح لو قتل الصيد
بثقله حل . وقال أحمد : لا يحل ، وهو قول أبى يوسف ومحمد من أصحاب
أبى حنيفة .

وتتفق الصوفية مع أحمد فى أن الجارح لو قتل الصيد بثقله لا يحل
أكله ، ومقال رأى أبى يوسف ومحمد ، وخلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة وأحمد والشافعى — فى أرجح قوليه — لو أكل الكلب
المعلم من الصيد حرم ، وكذا ما صاده قبل ذلك مما لم يؤكل منه . وقال
مالك والشافعى — فى القول الآخر له — يحل .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة وأحمد والشافعى — فى أرجح قوليه —
على أنه لو أكل الكلب المعلم من الصيد فأنه يحرم وكذا كل ما صاده
قبل ذلك مما لم يؤكل منه ، خلافا لمالك والشافعى — فى القول الآخر له .

اتفق الثلاثة على جراحة الطير كالكلب فى الأكل المذكور . وقال أبو حنيفة
وأحمد : لا يحرم ما أكلت منه جراحة الطير .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى أن جراحة الطير كالكلب يحرم ما أكلت
منه ، خلافا لأبى حنيفة .

قال أحمد والشافعى — فى أصح قوليه — لو رمى صيد أو أرسل
عليه كلبا فمقره وغاب عنه ثم وجده ميتا وانعقر بما يجوز أن يموت به
والا يموت لم يحل . وقال أبو حنيفة : أن وجد فى يومه حل وإن وجد بمعد
يؤممه لم يحل ، واختار هذا المأى جماعة من أصحاب الشافعى .

وتتفق الصوفية مع أحمد والشافعى — فى أصح قوليه — على أنه لو رمى
الصيد أو أرسل عليه كلبا فمقره ، وغاب عنه ثم وجد ميتا وانعقر بما يجوز
أن يموت به والا يموت لم يحل الأكل منه ، خلافا لأبى حنيفة .

اتفق الثلاثة على أنه لو نصب أحبولة فوقع فيها صيد ومات لم يحل .
وقال أبو حنيفة : أن كان فيها سلاح فقتله بحده حل .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى أنه لو نصب أحبولة فوقع فيها صيد
ومات لم يحل أكله ، خلافا لأبى حنيفة .

اتفق الثلاثة على أنه لو توحش أنس فلم يقدر عليه فذكاته حيث قدر
عليه كذكاة الوحشى . وقال مالك : أن ذكاته فى الحلف واللبة .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة على أنه لو توحشت أنسى فلم يقدر عليه
فذكاته حيث قدر عليه كذكاة الوحش ، خلافا لمالك .

قال الشافعي وأحمد — في إحدى روايته — لو رمى صيد فقتله
نصفين حل كل منهما بكل حال . وقال أبو حنيفة : لا يحلان إلا إذا كانا
نسواء . وقال مالك : إن كانت القطعة التي مع الرأس أقل لم تحل ،
وإن كانت أكثر حلت ولا تحل الأخرى .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه لو رمى صيد فقتله ، بنصفين
فإنهما يحلان إلا إذا كانا سواء ، خلافا للشافعي وأحمد — في إحدى روايته
— ومالك .

قال الشافعي ومالك : — في إحدى روايته — لو أرسل الكلب على
الصيد فزجره فلم ينزجر وزاد في عدوه لم يحل أكل صيده ، وبه قال أبو حنيفة
وأحمد .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو أرسل الكلب على الصيد وزجره
فلم ينزجر وزاد في عدوه لم يحل أكل صيده ، خلافا لمالك في إحدى
رواياته .

اتفق الثلاثة على أنه لو صاد طائرا برياً وجعله في برجه ثم طار إلى
برج ملك غيره لم يزل ملكه عنه . وقال مالك : أن لم يكن أنيساً ببرجه
يطول مكثه صار ملكاً لمن انتقل إلى برجه ، فإن عاد إلى برجه عاد إلى
ملكه .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو صاد طائراً برياً وجعله في برجه
ثم طار إلى برج ملك غيره فإن ملكه لا يزول عنه .

اتفق الثلاثة على أنه لو أفلت الصيد من يده لم يزل ملكه عنه .
وقال أحمد : إذا بعد في البرية زال ملكه عنه .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو أفلت الصيد من يد الصائد
لم يزل ملكه عنه ، خلافاً لأحمد .

والله تعالى أعلم

كتاب البيوع

اتفق الأئمة على حل البيع وعلى تحريم الربا ، وعلى صحة البيع من كل بالغ عاقل مختار مطلق التصرف ، وعلى عدم صحة بيع المجنون .

وتتفق الصوفية على مفتضى هذه الأحكام وفقا للصوفية .

قال الشافعى ومالك : لا يصح بيع الصبى . وقال أبو حنيفة وأحمد : يصح بيعه اذا كان مميزا بشرط الأذن فى الانعتاق عند أحمد .

وتتفق الصوفية مع الشافعى ومالك فى عدم صحة بيع الصبى ، خلافا لأبى حنيفة وأحمد .

اتفق الثلاثة على عدم صحة بيع المكره . وقال أبو حنيفة : انه يصح اذا كان المكره غير السلطان ، فان كان المكره السلطان لم يصح البيع ، ثم ان سعر السلطان على الناس لمباع رجل متاعه وهو لا يريد بيعه فهو مكره .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى عدم صحة بيع المكره ، خلافا لأبى حنيفة .

اتفق الثلاثة على عدم اجبار السيد على بيع عبده وهو ممتنع . وقال أحمد : يجبر عليه . وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى عدم اجبار السيد على بيع عبده وهو ممتنع ، خلافا لأحمد .

اتفق الثلاثة — فى الأرجح عندهم — على انعقاد البيع بالمعاطاة . وقال مالك : لا ينعقد بها ، وبعضهم لم يشترط اللفظ فى الأشياء الحقةرة كغريف وحزمة لمجل ، واشترط بعضهم .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة على صحة انعقاد البيع بالمعاطاة — وهو النناول — بدون تلفظ باسم شيء من الأشياء المبيعة خلافا لمالك .

اتفق الثلاثة على انعقاد البيع بلفظ الاستدعاء ، كيعنى أو اشترى منى ، فيقول الآخر : بعث أو اشتريت . وقال أبو حنيفة : لا ينعقد أصلا .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى عدم انعقاد البيع بصيغة الطلب كيعنى أو اشترى منى وقول الآخر له بعث أو اشتريت ، خلافا للثلاثة .

المجلس ما لم يتفرقا أو يختارا لزوم البيع ، فإن اختار أحدهما لزوم البيع
بقى الخيار للآخر متى يفارق مجلسه أو يختار للزوم . وقال أبو حنيفة
ومالك : لا يثبت للمتبايعين خيار المجلس .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحمد في أنه يثبت لكل من المتبايعين
بعد انعقاد البيع خيار المجلس ما لم يتفرقا أو يختارا لزوم البيع فإن اختار
أحدهما لزوم البيع بطل خيار الآخر حتى يفارق مجلسه أو يختار للزوم ،
وهذا خلافا لأبى حنيفة ومالك .

قال أبو حنيفة والشافعى : يجوز شرط الخيار ثلاثة أيام ولا يجوز
أكثر من ذلك . وقال مالك : يجوز الخيار بقدر ما تدعو اليه الحاجة ،
ويختلف ذلك باختلاف المبيع ، فالفاكهة التى لا تبقى أكثر من يوم لا يجوز
الخيار فيها أكثر من يوم ، والفريية التى لا يمكن الوقوف عليها فى ثلاثة أيام
يجوز شرطه فيها أكثر من ثلاثة أيام . وقال أحمد وأبو يوسف ومحمد يثبت
الخيار إذا تفرقا على شرط .

وتتفق الصوفية مع مالك فى أنه يجوز الخيار بقدر ما تدعو اليه
الحاجة ، ويختلف ذلك باختلاف المبيع ، كمثل الفاكهة التى لا تبقى أكثر
من يوم فلا الخيار فيها أكثر من يوم ، والفريية التى لا يمكن الوقوف عليها
دون الثلاثة أيام فيجوز شرط الخيار فيها أكثر من ثلاثة أيام ، وهذا خلافا
للثلاثة وأبى يوسف ومحمد .

اتفق الثلاثة على عدم دخول الليل فى المدة إذا شرطت الى الليل .
وقال أبو حنيفة : أن الليل يدخل فى ذلك .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى أن الليل يدخل فى المدة إذا شرطت
الى الليل ، خلافا للثلاثة .

اتفقت الثلاثة على لزوم البيع إذا مضت مدة الخيار . وقال مالك :
أن البيع لا يلزم بمجرد مضى المدة ، بل لابد من إجازة أو خيار للزوم .

وتتفق الصوفية مع مالك فى أن البيع لا يلزم بمجرد مضى مدة الخيار ،
بل لابد من إجازة أو اختيار للزوم ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على فساد البيع إذا باعه سلعة وشرط أنه لم يقبضه
الثلث فى ثلاثة أيام فلا بيع بينها ، وذلك لفساد الشرط . وكذا إذا قال البائع :
بعثك على أنى أن رجعت عليك الثمن بعد ثلاثة أيام فلا بيع بينهما . وقال
أبو حنيفة : يصح البيع ويكون القول الأول لأجل اثبات خيار المشتري وحده ،
ويكون الثانى لاثبات خيار البائع وحده .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة على فساد البيع إذا باعه سلعة وشرط
أنه إذا لم يقبضه الثمن فى ثلاثة أيام فلا بيع بينهما وذلك لفساد الشرط ،

وكذلك اذا قال البائع : يمتك على انى ان رددت عليك الثمن بعد ثلاثة ايام فلا بيع بيننا ، خلافا لأبى حنيفة .

قال الثلاثة : لا يلزم تسليم الثمن فى مدة الخيار . وقال مالك : يلزم .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى أنه لا يلزم تسليم الثمن فى مدة الخيار خلافا لمالك .

اتفق الثلاثة على أن من ثبت له الخيار فله فسخ البيع فى حضور صاحبه وفى غيبته . وقال أبو حنيفة ؟ : ليس له الفسخ الا بحضوره .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى أن من ثبت له الخيار ليس له فسخ البيع الا بحضور صاحبه ، خلافا للثلاثة قال أبو حنيفة والشافعى : اذا شرط خيار مجهول فى البيع بطل الشرط والبيع . وقال مالك : يجوز ويضرب لمدة كهذه خيار مثله فى العادة ، وظاهر قول أحمد صحتها .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة والشافعى فى أنه اذا شرط خيار مجهول فى البيع بطل الشرط والبيع ، خلافا لمالك وأحمد .

اتفق الثلاثة على انتقال الحق فى الخيار الى الوارث اذا مات العاقد . وقال أبو حنيفة أن الخيار سقط بموته ، وفى الوقت ينتقل الملك فيه الى المشتري فى مدة الخيار ان كان الميت البائع .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة على انتقال الحق الى الوارث اذا مات العاقد ، خلافا لأبى حنيفة .

اتفق الثلاثة على جواز وطء البائع الجارية فى مدة الخيار وعدم جوازه للمشتري . وقال أحمد : لا يحل وطؤها لا للبائع ولا للمشتري .

وتتفق الصوفية مع أحمد فى أنه ليس للبائع ولا للمشتري وطء الجارية فى مدة الخيار ، خلافا للثلاثة .

والله تعالى أعلم

(باب ما يجوز بيعه وما لا يجوز)

اتفق الثلاثة على صحة بيع العين الظاهرة ، وعلى عدم جواز بيع أم الولد وعلى عدم جواز بيع ما لا يقدر على تسليمه كالطير فى الهواء أو السبك فى الماء أو العبد الأبق كما اتفقوا على صحة بيع السبك وكذا غارته ان انفصلت من حى ، وعلى جواز شراء المصحف دون بيعه فقد اختلفوا فيه .

وتتفق الصوفية فى الجرى على مقتضى هذه الأحكام وفقا للأئمة .

اتفق الثلاثة على إباحة بيع المصحف دون كراهة . وقال أحمد بكراهته ، وهو قول للشافعى .

وتتفق الصوفية مع أحمد فى القول بكراهة بيع المصحف ، خلافا للثلاثة .

قال أحمد لا يجوز بيع النجس ولو غسل . وقال الشافعى : المتنجس الذى يمكن تطهيره بالغسل يصح بيعه .

وتتفق الصوفية مع أحمد فى عدم جواز بيع النجس ولو غسل ، خلافا لغيره .

قال بعض أصحاب مالك : يجوز بيع الكلب مطلقا ، وقال بعضهم بكراهته ، وبعضهم بجواز بيع الكلب المأذون فى إمساكه . وقال أبو حنيفة : يصح بيعه مع الكراهة كقول مالك . وقال أبو يوسف ومحمد : يجوز بيع الدهن النجس وإن لم يغسل ، كما يصح بيع الكلب والسرجهين وإن لم يوكل المسلم ذميا فى بيع الخنزير والنبيد وفى ابتياعهما .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة ومالك فى القول بكراهة بيع الكلب ، خلافا لأصحاب مالك وأصحاب أبى حنيفة .

اتفقت الثلاثة على جواز بيع المدبر . وقال أبو حنيفة : لا يجوز بيع المدبر .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى أنه لا يجوز بيع المدبر ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على عدم جواز بيع الوقف ، وقال أبو حنيفة : يجوز بيعه ما لم يتصل به حكم من الحاكم ، إذ مخرج الوقف مخرج الوصايا .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى عدم جواز بيع الوقف ، خلافا لأبى حنيفة .

قال الشافعى وأحمد : يجوز بيع ابن المرأة . وقال أبو حنيفة ومالك : لا يجوز مع اتفاق الجميع على طهارته .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة ومالك فى عدم جواز بيع لبن المرأة ، خلافا للشافعى وأحمد ، كما تتفق مع الجميع فى القول بطهارته .

قال الشافعى وأحمد : فى إحدى روايته — يجوز بيع دور مكة لكونها فتحت صلحا . وقال أبو حنيفة وأحمد : فى أصح روايته — لا يصح بيعها ولا إيجارها وإن فتحت ضلحا .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة وأحمد — فى أصح روايته — على أنه لا يجوز بيع دور مكة ولا أجارته وان كانت فتحت صلحا ، خلافا للشافعى وأحمد فى إحدى روايته .

قال الشافعى فى أرجح قوله — لا يصح بيع ما لم يملك بغير إذن مالكة . وقال أبو حنيفة والشافعى — فى القديم — وأحمد — فى إحدى روايته — لا يصح ، ويوقف على إجازة مالكة ، بخلاف الشراء ، فإنه لا يوقف على الإجازة عند أبو حنيفة . وقال مالك : يوقف البيع والشراء على الإجازة .

وتتفق الصوفية مع مالك فى القول بعدم صحة بيع وشراء ما لم يملك إلا بإجازة مالكة ، خلافا للباقيين .

قال الشافعى : لا يجوز بيع ما لا يستقر ملكه عليه مطلقا قبل قبضه عقارا كان أو منقولا . وقال أبو حنيفة : يجوز بيع العقار قبل القبض . وقال مالك : لا يجوز بيع الطعام قبل القبض ، وأما ما سواه فيجوز . وقال أحمد : ان كان المبيع قليلا أو موزونا أو معدودا لم يجز بيعه قبل قبضه والأجزاء .

وتتفق الصوفية مع الشافعى فى أنه لا يجوز بيع ما لا يستقر ملكه عليه مطلقا قبل قبضه عقارا كان أو منقولا ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أن القبض فى المنقول بالنقل ، وفيما لا ينقل كالعقار والثمار على الأشجار بالتخلية . وقال أبو حنيفة : ان القبض بالتخلية فى المنقول وغيره .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى أن القبض فى المنقول يكون بالنقل ، وفيما لا ينقل كالعقار والثمار على الأشجار بالتخلية ، خلافا لأبى حنيفة .

اتفق الثلاثة على عدم جواز بيع المجهول كمبيد من العبيد وثوب من الأثواب . وقال أبو حنيفة : يجوز بيع عبد من ثلاثة أعبد ، وثوب من ثلاثة أثواب بشرط الخيار دون ما زاد على الثلاثة .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى القول بعدم جواز البيع المجهول كمبيد من العبيد وثوب من الأثواب ، خلافا لأبى حنيفة .

قال مالك والشافعى — فى أرجح أقواله — لا يصح بيع العين الغائبة عن المتعاقدين ولم توصف لهما . وقال أبو حنيفة وأحمد : فى أصح روايته — يصح وثبت للمشتري الخيار عند الرؤية . واختلف أصحاب أبى حنيفة فيما إذا لم يذكر الجنس والنوع كتوله بعثك ما فى كمى .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعى فى أنه لا يضح بيع العين الغائبة عن المتعاقدين ولم توصف لهما ، خلافا لأبى حنيفة وأحمد وغيرهما .

اتفق الثلاثة على صحة بيع الأعمى وشرائه وأجارته ورهنه وهبته ،
ويثبت للمشتري الخيار عند الرؤية .

واختلف أصحاب أبي حنيفة فيما إذا لم يذكر الجنس إذا لمسه .
وأرجح قول الشافعي : لا يصح بيعه ولا شراؤه إلا فيما رآه قبل العمى
مما لا يتغير .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في القول بصحة بيع الأعمى وشرائه وأجارته
ورهنه وهبته ويثبت للمشتري الخيار عند الرؤية ، خلافاً للشافعي في أرجح
قوله وأصحاب أبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على عدم صحة الباقل في قشره الأعلى . وقال أبو حنيفة:
يجوز بيعه .

وتتفق الصوفية في الثلاثة في القول بعدم صحة بيع الباقل في قشره
الأعلى ، خلافاً لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على صحة بيع الحنطة في سنبلها . وقال الشافعي — في
أرجح قوله — أنه لا يصح .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في أنه لا يصح بيع الحنطة في سنبلها ،
خلافاً للثلاثة .

اتفق الثلاثة على صحة بيع النحل في كوراته إن شوهد . وقال
أبو حنيفة : لا يصح بيع النحل .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في عدم جواز بيع النحل ، خلافاً
للالثلاثة .

اتفق الثلاثة على عدم جواز بيع اللبن في الضرع . وقال مالك : يجوز
بيعه أيما معلومة إذا عرف قدر حلبها .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في القول بعدم جواز بيع اللبن في الضرع ،
خلافاً لمالك .

اتفق الثلاثة على صحة بيع العنب لعاصر الخمر مع الكراهة . وقال
أحمد : لا يصح .

وتتفق الصوفية مع أحمد على عدم صحة بيع العنب لعاصر الخمر ،
خلافاً للثلاثة .

اتفق الثلاثة على تحريم أجره الفحل . وقال مالك : يجوز أخذ
العوض على ضرابه .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة على تحريم لجرة الفحل ، خلافا لمالك .

اتفق الثلاثة على جواز التفريق (١) بين الأخوين في البيع . وقال أبو حنيفة : لا يجوز .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في عدم جواز التفريق بين الأخوين في البيع .

اتفق الثلاثة على صحة بيع العبد بشرط العتق . وقال أبو حنيفة في المشهور : لا يصح .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة على عدم صحة بيع العبد بشرط العتق ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على تحريم تفريق الصفقة بمعنى انه لو باع عبد بشرط الولاء له لم يصح . وعن بعض الشافعية انه يصح البيع ويبطل الشرط .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في تحريم تفريق الصفقة، فلو باع عبد بشرط الولاء له لم يصح البيع ، خلافا لأصحاب الشافعي .

والله تعالى اعلم

(باب الربا)

اتفق الأئمة على أن الأعيان المنصوص على تحريم الربا فيها سبعة : الذهب والفضة والبر والشعر والتمر والزبيب والملح ، فلا يجوز بيع الجنس فيها بجنسه الا مثلا يدا بيد ، ويحرم نسيئته ، ويجوز بيع الجنس منها بغيره متفاضلا يدا بيد .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذه الأحكام .

قال الشافعي : العلة في تحريم الذهب والفضة كونهما من الائمان أو من جنس الائمان . وقال أبو حنيفة : العلة كونهما جنسا موزونا ، ويجرى الربا في سائر الموزونات .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن العلة في تحريم الربا في الذهب والفضة هما كونهما جنسا موزونا ، والربا يجري في الموزونات ، خلافا للشافعي .

(١) التفريق : يقصد به أن يفرق بين العبدین الأخوين مند بيعهما .

قال الشافعى — فى الجديد — العلة فى تحريم البر والشعير والتمر والزبيب كونها مطعومة ، وفى القديم انها مطعومة أو مكيلة أو موزونة . وقال أبو حنيفة : العلة فى تحريم الربا فى البر والشعير والتمر والزبيب كونها مكيلة . وقال مالك : العلة فى تحريم الربا فيها القوت وكل ما يصلح للقوت . وقال أحمد : فى احدى روايته — العلة فى تحريم الربا فى هذه الاشياء كونها مكيلة . وقال فى روايته الأخرى : كونها مطعومة .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى أن العلة فى تحريم الربا فى البر والشعير والتمر والزبيب هى كونها مكيلة خلافا للباقيين .

اتفق الثلاثة على عدم جواز بيع الدراهم المغشوشة ببعضها ، ولا يجوز أن يشتري بها سلعة . وقال أبو حنيفة : أن كان الغش قليلا جاز .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى عدم جواز بيع الدراهم المغشوشة ببعضها ولا يجوز أن يشتري بها سلعة ، خلافا لأبى حنيفة .

قال مالك والشافعى : لا ربا فى الحديد والرصاص وما أشبههما . وقال أبو حنيفة وأحمد — فى أظهر الروايتين — يتعدى الربا الى الحديد والرصاص وما أشبههما .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة وأحمد — فى أظهر الروايتين له — على تعدى الربا الى الحديد والرصاص وما أشبههما ، خلافا لمالك والشافعى .

قال الشافعى ومالك بعدم جواز بيع الحيوان الذى يؤكل لحمه بلحم جنسه . وقال أحمد : يجوز . وقال أبو حنيفة : يجوز بيع أحدهما بالآخر إذا استويا فى النعومة والخشونة .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى عدم جواز بيع حيوان يؤكل لحمه بلحم جنسه ، خلافا لأبى حنيفة وأحمد .

والله تعالى اعلم

(باب بيع الأصول والثمار والمصراة والرد بالعيب)

اتفق الأئمة على أنه يدخل فى بيع الدار الأرض وكل بناء حتى حيطانها إلا المنقول ، كالبكرة والدلو والسرير ، وتدخل الابواب المنصوبة وحلقها والرف والسلم السمران ، كما اتفقوا على عدم دخول ثياب الرغيف فى بيعه وعدم دخول الحبل والمقود واللجام فى بيع الدابة وكذلك اتفق الأئمة على أن التصرية فى النعم على وجه التدليس حرام ، وعلى أن البائع إذا قال للمشتري : على ذلك يجبر ، وإن قاله المشتري لم يجبر البائع . واتفقوا على أن المشتري إذا لقى البائع فسلم عليه قبل الرد لم يسقط حقه فى

الرد ، وعلى انه اذا اشترى عبدا على انه كافر فخرج مسلما فله الخيار ، وعلى انه اذا ملك عبده مالا وباعه لم يدخل في البيع الا ان يشترط المشتري .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذه الأحكام .

اتفق الثلاثة على انه اذا باع نخلا وعليها طلع مؤبر دخل في البيع ، أو غير مؤبر لم يدخل . وقال أبو حنيفة : هو للمبتاع بكل حال .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في القول بأنه اذا باع نخلا وعليها طلع فإنه في البيع بكل حال خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على انه لو باع الثمرة الظاهرة مع ما لم يظهر لم يصح . وقال مالك : يصح .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة على انه لو باع الثمرة الظاهرة مع ما لم يظهر لم يصح البيع ، خلافا لمالك .

اتفق الثلاثة على ثبوت الخيار في بيع المصرة . وقال أبو حنيفة : لا يثبت الخيار .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة على ثبوت الخيار في بيع المصرة ، خلافا لأبي حنيفة .

قال مالك والشافعي : الرد بالعيب يكون على الفور . وقال أبو حنيفة وأحمد : على التراخي .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي على أن الرد بالعيب يكون على الفور خلافا لأبي حنيفة وأحمد .

قال أبو حنيفة والشافعي : اذا حدث بالمبيع عيب بعد قبضه لم يثبت الخيار للمشتري . وقال مالك : عهدة الرقيق الى ثلاثة أيام الا في الجذام والبرص والجنون ، فان عهده الى سنة ، فيثبت له الخيار اذا مضت السنة .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة والشافعي على انه اذا حدث بالمبيع عيب بعد قبضه لم يثبت الخيار للمشتري ، خلافا لمالك .

والله تعالى أعلم

(باب البيوع المنهى عنها)

اتفق الأئمة على تحريم بيع الحاضر للبادي ، وعلى تحريم احتكار الأقوات — وهى أن يبتاع طعاما فى غلاء ثم يمسكه ليزداد ثمنه — واتفقوا على تحريم بيع الجنس ، وعلى تحريم بيع الكالء بالكالء — وهو بيع الدين بالدين — كما اتفقوا على جواز بيع المراجعة بصورتها المشهورة ، وعلى أنه اذا اشترى بثمن مؤجل لم يحز البيع بمطلق ، بل يجب البيان ، ويثبت الخيار للمشتري اذا لم يعلم بالتأجيل .

وتتفق الصوفية مع الأئمة فى الجرى على مقتضى هذه الأحكام جميعها .

اتفق الثلاثة على أن من اغتر بالجنس فاشتراه فشرأه صحيح ، وإن الائم على الغار . وقال مالك : يبطل الشراء .

وتتفق الصوفية مع مالك فى أن من اغتر بالجنس فاشتراه فشرأه باطل ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على عدم جواز بيع العينة ، وذلك بأن يبيع سلعة بثمن الى أجل ثم يشتريها من المشتري نقدا بأقل من ذلك . وقال الشافعى : يجوز .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى عدم جواز بيع العينة بالصفة المذكورة ، خلافا للشافعى .

قال أبو حنيفة والشافعى بتحريم التسعير . وقال مالك : اذا خالف واحد من أهل السوق بزيادة أو نقص فيقال له : إما أن تبيع بسعر السوق وإما أن تنعزل عنهم .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة والشافعى فى تحريم التسعير ، خلافا لمالك .

والله تعالى أعلم .

(باب اختلاف المتبايعين) (وهلاك المبيع)

اتفق الأئمة على أنه اذا حصل بين المتبايعين اختلاف فى قدر الثمن ولا بينة تحالفا .

وتتفق الصوفية مع الأئمة فى الجرى على مقتضى هذه الأحكام .

قال أبو حنيفة : اذا اختلف المتبايعان فى قدر الثمن ولا بينة وتحالفا غييدا بيمين المشتري . وقال الشافعى : يبدأ بيمين البائع .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة في أن يبدأ بيمين المشتري فيما إذا اختلف المتبايعان في قدر الثمن ولا بينة وتحالفا ، خلافا للشافعى .

قال الشافعى ومالك وأحمد — في احدى روايتيهما — اذا تلف المبيع واختلفا في قدر الثمن تحالفا وفسخ البيع ورجع بقيمة المبيع اذا كان متقوما ، وبمثله اذا كان مثليا . وقال أبو حنيفة : لا تحالف والقول قول المشتري .

وتتفق الصوفية مع الشافعى ومالك وأحمد — في احدى روايتيهما — في أنه ان تلف المبيع واختلفا في قدر الثمن تحالفا وفسخ العقد ورجع البائع بقيمة المبيع ان كان متقوما وبمثله ان كان مثليا ، خلافا لأبى حنيفة .

قال أبو حنيفة ومالك : اذا باع بئمن في الذمة ثم اختلفا ، فقال البائع : لا أسلم المبيع حتى أقبض الثمن ، وقال المشتري : لا أدفع الثمن حتى أقبض المبيع فان المشتري يجبر أولا . وقال الشافعى — في أصح قوليه — ان البائع يجبر أولا ثم يجبر المشتري .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة ومالك في أنه اذا باع بئمن في الذمة ثم اختلفا ، فقال البائع : لا أسلم المبيع حتى أقبض الثمن ، وقال المشتري : لا أدفع الثمن حتى أسلم المبيع فان المشتري يجبر أولا على دفع الثمن ثم يجبر البائع على تسليم السلعة ، خلافا للشافعى — في أصح قوليه .

قال أبو حنيفة والشافعى : يفسخ البيع اذا تلف المبيع بأمة سماوية قبل القبض . وقال مالك وأحمد : ان المبيع اذا لم يكن مكيلا ولا موزونا ولا معدودا فهو من ضمان المشتري .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة والشافعى على انفساخ البيع فيما لو تلف المبيع بأمة سماوية قبل القبض ، خلافا لمالك وأحمد .

اتفق الثلاثة على فسخ البيع اذا اُتلف المبيع . وقال أحمد : لا يفسخ وعلى البائع مثله ان كان مثليا ، وقيمته ان كان مقوما .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أنه اذا اُتلف البائع المبيع فان البيع لا يفسخ ، بل على البائع مثله ان كان مثليا ، وقيمته ان كان مقوما ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة والشافعى — في أصح قوليه — ان المبيع اذا كان ثمرة فتلفت بعد التخلية فهي من ضمان المشتري . وقال مالك : ان كان الثالف أقل من الثلث فهو من ضمان المشتري ، وان كان الثلث وزيادة فهو من ضمان البائع . وقال أحمد : ان تلفت بأمر سماوى فهي من ضمان البائع ، وان كانت بسرقة أو نهب فهي من ضمان المشتري .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أن المبيع اذا كان ثمرة فتلفت بعد التخلية فينظر ان كانت قد تلفت بأمر سماوى فهو من ضمان البائع ، وان كان تلفها بسرقة أو نهب فهي من ضمان المشتري ، خلافا للثلاثة .

والله تعالى أعلم .

(باب السلم والقراض)

اتفق الأئمة على صحة السلم بستة شروط : كونه من جنس معلوم بصفة معلومة ومقدار معلوم وأجل معلوم ومعرفة مقدار رأس المال وتسمية مكان التسليم إذا كان لحمه مئونة ، غير أن أبا حنيفة يسمي هذا الآخر شرطا ، وغيره يسميه لازما . واتفقوا على جوازه في المكيل والموزون والمزروع إذا انضبطت بالوضيعة ، وفي المعداد التي لا تتفاوت أحاده كالجوز والبيض إلا في رواية أحمد . كما اتفقوا على أن الفرض مندوب إليه ، وعلى من له دين على إنسان إلى أجل فلا يحل له أن يضع عنه بعض الدين قبل أن يحل الأجل ليعجل له الباقي ، ولا أن يعجل له قبل الأجل بعضه ويؤخر الباقي إلى أجل آخر ، ولا أن يأخذ قبل الأجل بعضه عينسا وبعضه عرضا . وأما إذا حل الأجل فلا بأس أن يأخذ البعض ويستمر الباقي ويؤخره إلى أجل آخر .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذه الأحكام جميعها .

قال أبو حنيفة : لا يجوز السلم فيما يتفاوت كالرمان والبطيخ لأعدا ولا وزنا ، وقال مالك : يجوز مطلقا . وقال الشافعي : يجوز وزنا . وقال أحمد - في أشهر روايته - يجوز مطلقا عدا ووزنا ، وما أصله الكيل لا يجوز فيه وزنا وعكسه .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في عدم جواز السلم فيما تتفاوت أحاده كالرمان والبطيخ فلا يجوز فيها السلم لا عد ولا وزنا ، خلافا للثلاثة .

قال الشافعي : يجوز السلم حالا ومؤجلا . وقال الثلاثة : لا يجوز السلم حالا ، بل لا بد فيه من أجل ولو مدة يسيرة .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم جواز السلم حالا ، بل لا بد فيه من أجل ولو بمدة يسيرة ، خلافا للشافعي .

اتفق الثلاثة على جواز السلم لا لقرض في الحيوان من الرقيق والبهائم والطيور ، ما عدا الجارية التي يحل وطؤها المقرض . وقال أبو حنيفة لا يصح السلم في الحيوان ولا اقتراضه وقال المزني وابن جرير الطبري : يجوز قرض الإماء اللاتي يجوز للمقرض وطوئن .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في عدم صحة السلم في الحيوان والرقيق ولا اقتراضه ولا قرضه ، خلافا للباقيين .

قال مالك : يجوز الأجل الى الحصاد والنيروز والمهرجان وفصح
النصارى والجذاذ ، وقال الثلاثة : لا يجوز .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم جواز الأجل الى الحصاد والنيروز
والمهرجان وفصح النصارى والجذاذ ، خلافا لمالك .

اتفق الثلاثة على جواز السلم في اللحم . وقال أبو حنيفة : لا يجوز
السلم في اللحم .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في عدم جواز السلم في اللحم ،
خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة والشافعي : لا يجوز السلم في الخبز . وقال مالك :
يجوز السلم فيه وفي كل ما مسته النار .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة والشافعي في عدم جواز السلم في
الخبز خلافا لمالك .

اتفق الثلاثة على عدم جواز السلم الا فيما كان موجودا عند عقد
السلم وغلب الظن وجوده عند المحل . وقال أبو حنيفة : لا يجوز السلم
الا اذا كان موجودا من حين العقد الى المحل .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في عدم جواز السلم الا فيما كان
موجودا من حين العقد الى المحل ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على عدم جواز السلم في الجواهر النفيسة النادرة
الوجود . وقال مالك بجوازه فيها .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم جواز السلم في الجواهر النفيسة
النادرة الوجود خلافا لمالك .

وتتفق الثلاثة على منع الاشتراك والفولية في السلم . وقال مالك
بجوازهما فيه .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في القول بمنع الاشتراك والفولية في
السلم ، خلافا لمالك .

قال مالك : ان القرض اذا اجل يلزم . وقال الثلاثة لا يلزم التأجيل
بل له المطالبة متى شاء .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في القول بعدم لزوم التأجيل ، بل له
المطالبة متى شاء ، خلافا لمالك .

اتفق الثلاثة على جواز قرض الخبز . وقال أبو حنيفة لا يجوز قرضه .
ثم قال الشافعى - فى أصح الوجهين .

لا يصح قرضه عدا ويصح وزنا ، وهو احدى الروایتين عن أحمد .
وقال مالك : يجوز بيع الخبز بالخبز .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى القول بعدم جواز قرض الخبز
لا عدا ولا وزنا ، كما لا يجوز بيع الخبز بالخبز ، خلافا للثلاثة .

قال الشافعى : يجوز قبول المقرض هدية المقرض واكل طعامه
وغير ذلك من سائر الانتفاعات بحال المقرض ، سواء جرت العادة بذلك
قبل القرض أو لا . وقال مالك وأحمد : يحرم ذلك . وجعل الشافعى
حديث كل قرض جر نفعا هوربا على ماذا اشترط ذلك .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد فى القول بعدم جواز قبول هدية
المقرض واكل طعامه وغير ذلك من سائر الانتفاعات بمال المقرض .
سواء جرت العادة بذلك قبل القرض أو لا ، خلافا للشافعى .

قال مالك : اذا كان لشخص على آخر دين من جهة بيع أو قرض
مؤجل بمدة فليس له ان يرجع فى التأجيل ، بل يلزمه الصبر ، وكذا لو كان
القرض ، مؤجلا فزاد فى الأجل . وبذلك قال أبو حنيفة . وقال الشافعى :
لا يلزمه الصبر وله المطالبة قبل حلول الأجل الثانى .

وتتفق الصوفية مع الشافعى فى القول بأنه اذا كان الشخص على
آخر دين من جهة بيع أو قرض مؤجل بمدة فلا يلزمه الصبر ، وله قبل
حلول الأجل الثانى ، خلافا لمالك وأبى حنيفة .

والله تعالى أعلم ..

(باب الرهن)

اتفق الأئمة على جواز الرهن في السفر كالخضر .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذا الحكم .

قال مالك : ان الرهن يلزم بالقبول وان لم يقبض ، ولكن يجبر المراهن على التسليم . وقال الثلاثة : لا يلزم الا بالقبض .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في القول بأن الرهن لا يلزم الا بالقبض ، خلافاً لمالك .

اتفق الثلاثة على جواز رهن المشاع ، سواء كان مما يقسم كالعتار او لا كالسبد . وقال أبو حنيفة : لا يجوز رهن المشاع مطلقاً .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في القول بعدم جواز رهن المشاع مطلقاً ، خلافاً للثلاثة .

قال الشافعي : ان استدامة الرهن في يد المرتهن ليس بشرط . وقال مالك : انها شرط ، فمضى خرج الرهن من يد المرتهن على أى وجه كان بطل الرهن ، وكذا قال أبو حنيفة ، الا ان عنده اذا عاد الرهن الى المرتهن بوديعة أو عارية فلا يبطل .

وتتفق الصوفية مع مالك في القول بأن استدامة الرهن في يد المرتهن شرط ، فمضى خرج الرهن من يد المرتهن على أى وجه كان بطل الرهن ، خلافاً للشافعي وأبي حنيفة .

قال مالك — في المشهور — والشافعي — في أرجح الأقوال — انه اذا رهن عبداً ثم اعتقه فان كان موسراً نفذ العتق ولزمه قيمته يوم عتقه وتكون رهناً . وان كان معسراً لم ينفذ عتقه . وفي قول آخر لمالك : انه ان طرأ له مال او قضى المرتهن ما عليه نفذ العتق . وقال أحمد : ينفذ العتق على كل حال ، وكذا قال أبو حنيفة وزاد أن العبد المرهون يسمى في قيمته للمرتهن حال اعسار سيده .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي في انه اذا رهن عبداً ثم اعتقه فان كان موسراً نفذ العتق ولزمه قيمته يوم عتقه وتكون رهناً ، وان كان معسراً لم ينفذ عتقه ، كما تتفق الصوفية مع مالك في قوله الآخر من

أنه ان كان معسرا وطرا له مال أو قضى المرتهن ما عليه نفذ العتق والا فلا ، خلافا لأبى حنيفة وأحمد .

اتفق الثلاثة على أنه اذا رهن شيئا على مائة ثم أقرضه مائة أخرى وأراد جعل الرهن على الدينين لم يجز . وقال مالك بالجواز .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في القول بأنه اذا رهن شيئا على مائة ثم أقرضه مائة أخرى وأراد المرتهن جعل الرهن على الدينين لم يجز ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على عدم صحة الرهن على الحق قبل وجوبه . وقال أبو حنيفة : يصح الرهن على الحق قبل وجوبه .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في القول بعدم صحة الرهن على الحق قبل وجوبه ، خلافا لأبى حنيفة .

اتفق الثلاثة على أن الراهن اذا شرط أن المرتهن يبيعه عند الحلول وعدم دفعه للمرتهن جاز . وقال الشافعي : لا يجوز للمرتهن أن يبيع الرهن بنفسه ، بل يبيعه الراهن أو وكيله باذن المرتهن ، فإن أبى الزمه الحاكم بقضاء الدين أو بيع المرهون .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في القول بأنه لا يجوز للمرتهن أن يبيع المرهون بنفسه ، بل يبيعه الراهن أو وكيله باذن المرتهن ، فإن أبى الزمه الحاكم بقضاء الدين أو بيع المرهون ، خلافا للثلاثة .

قال مالك : اذا اختلفا في قدر الدين كان قال الراهن : رهنته على خمسمائة . فقال المرتهن : بل على ألف . صدق المرتهن بيمينه . وقال الثلاثة : يصدق الراهن بيمينه ، فاذا دفع للمرتهن ما حلف عليه أخذ رهنه .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في القول بأنهما اذا اختلفا في قدر الدين كان قال الراهن : رهنته على خمسمائة . وقال المرتهن بل على ألف . فإنه يصدق الراهن بيمينه ، فاذا دفع للمرتهن ما حلف عليه أخذ رهنه خلافا لمالك .

قال أبو حنيفة : ان الرهن مضمون بكل حال بأقل الأمرين من قيمته والحق الذي هو مرهون عليه . وقال مالك : ما يظهر هلاكه كالحيوان والعقار غير مضمون على المرتهن ، وما يخفى هلاكه كالنقد والثوب فلا يقبل قوله الا أن يصدقه الراهن . وقال الشافعي وأحمد : الرهن أمانة في يد المرتهن ، فلا يضمن الا بالتعدي ، خلافا لأبى حنيفة ومالك .

قال مالك : اذا ادعى المرتهن تلف المرهون وكان مما يخفى كالنقد والثوب مثلا فإن اتفقا على القيمة فلا كلام ، وان اتفقا على الصفة اختلفا

في القيمة سئل أهل الخبرة عن قيمة ما هذه صفته وعمل عليها . وقال أبو حنيفة : القول قول المرتهن في القيمة بيمينه . وقال الشافعي : القول قول الغارم مطلقا .

وتتفق الصوفية مع مالك في القول بأنه إذا ادعى المرتهن تلف المرهون مما يخفى فإن اتفقا على القيمة فلا كلام ، وإن اتفقا على الصفة واختلفا في القيمة سئل أهل الخبرة عن قيمة ما هذه صفته وعمل عليها خلافا لأبي حنيفة والشافعي . .

والله تعالى أعلم

(باب التفليس والحجر)

اتفق الأئمة على أن بينة الاعسار تسمع بعد الحبس ، وعلى أن الأسباب الموجبة للحجر ثلاثة : السفه والصفر والجنون ، وعلى أن الغلام إذا بلغ غير رشيد لم يسلم إليه ماله ، وإن آنس منه الرشد سلم إليه .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذه الأحكام .

اتفق الثلاثة على أن الحجر على المفلس عند طلب الغرماء واحاطة الديون مستحق على الحاكم ، وإن له منعه من التصرف ، وأن يبيع ماله إذا امتنع عن بيعها ويقسمها بين الغرماء بالحصص . وقال أبو حنيفة : لا يحجر على المفلس ، بل يحبس حتى يقضى الديون ، ولا يتصرف الحاكم في ماله ولا يبيعه إلا أن كان ماله دراهم ودينه دراهم فيقضيها القاضي بعد أمره ، وإن كان دينه دراهم وماله دنائير باعها القاضي في دينه .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في القول بأنه لا يحجر على المفلس ، بل يحبس حتى يقضى الديون ، ولا يتصرف الحاكم في ماله ولا يبيعه إلا أن كان ماله دراهم ودينه دراهم فيقضيها القاضي بعد أمره ، وإن كان دينه دراهم وماله دنائير فإن القاضي يبيعها في الديون ، خلافا للثلاثة .

قال مالك والشافعي — في أظهر قوليه — لا تنفذ تصرفات المفلس في ماله بعد الحجر عليه ببيع ولا هبة ولا عتق . وقال أحمد — في أظهر روايته — لا ينفذ تصرفه في العتق . وقال أبو حنيفة : لا يحجر عليه في تصرفه وإن حكم به قاض لم ينفذ قضاؤه حتى يحكم به قاض آخر ، وإذا لم يصح الحجر فتصح تصرفاته فيما لا يحتل الفسخ كالنكاح والطلاق والتدبير والعتق ، وأما فيما يحتل الفسخ كالبيع والإجارة والهبة فلا تنفذ تصرفاته وتكون باطلة .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في القول بعدم الحجر على المفلس في ماله ، وإن حكم به قاض لم ينفذ قضاؤه حتى يحكم به قاض آخر ، وعلى هذا فتصح تصرفاته فيما لا يحتل الفسخ كالنكاح والطلاق والتدبير والهبة ، وأما فيما يحتل الفسخ كالبيع والإجارة والرهن مثلا فتبطل تصرفاته ولا تنفذ ، هذا خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أنه لو اشترى المفلس سلعة ولم يوف ثمنها للبائع وأدركها فهو أحق بها دون الغرماء فيفوز بها . وقال أبو حنيفة : أن صاحبها كأحد الغرماء فيقاسمونه فيها .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة في القول بأنه لو اشترى الفيلس سلعة ولم يوف ثمنها للبائع وأدركها البائع فإنه يكون كأحد الغرماء فيقتسمونه فيها وذلك في حياة الفيلس ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أنه لو أدرك البائع سلعته التي كان قد باعها للفيلس في حياته ووجدها بعد موته فإنه فيها أسوة بالغرماء . وقال الشافعي : أنه أحق بها دونهم .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في القول بأن البائع لو وجد سلعته التي كان قد باعها للفيلس قبل موته فإنه يكون أسوة بالغرماء ، خلافا للشافعي .

اتفق الثلاثة على أن الفيلس إذا أقر بدين بعد الحجر تعلق بذمته ، ولا يشارك المقر له الغرماء . وقال الشافعي : أنه يشاركهم فيها بشرط .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في القول بأن الفيلس إذا أقر بدين بعد الحجر عليه تعلق بذمته ، ولا يشارك المقر له الغرماء ، خلافا للشافعي .

اتفق الثلاثة على أنه إذا ثبت اعساره عند الحاكم أخرجه من الحبس ولو بغير إذن الغرماء ، وحال بينه وبينهم فلا يجوز حبسه بعد ذلك وملازمته ، بل يمهل حتى يوسر . وقال أبو حنيفة : أنه يخرج من الحبس ولا يحول بينه وبينهم بعد خروجه ، فيلازمونه ويمنعونه من التصرف ، ويأخذون من فضل كسبه بالحصص .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة في القول بأن الفيلس إذا ثبت اعساره عند الحاكم أخرجه من الحبس ولا يحول بينه وبين الغرماء بعد خروجه ، بل يلازمونه ويمنعونه من التصرف ، ويأخذون فضل كسبه بالحصص ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على سماع البينة بالاعسار قبل الحبس . والظاهر من مذهب أبى حنيفة أنها لا تسمع إلا بعد الحبس .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة في القول بأن بينة الاعسار لا تسمع إلا بعد الحبس ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة وأحمد : إذا أقام البينة باعساره لا يحلف بعد ذلك . وقال مالك والشافعي : يحلف بطلب الغرماء .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي في القول بأن الفيلس إذا أقام بينة باعساره فإنه يحلف بعد ذلك بطلب الغرماء ، خلافا لأبى حنيفة وأحمد .

اتفق الثلاثة على أن البلوغ بخمس عشرة سنة ، أو خروج المني أو الحيض أو الحمل . وقال أبو حنيفة : أنه في الغلام بالانزال أن وجد ،

والا فحتى يتم له ثمان عشرة سنة أو سبع عشرة ، وفي الجارية بالحيض أو الاحتلام أو الحمل ، والا فثمان عشرة سنة أو سبع عشرة سنة .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في القول بباوغ الغلام بالانزال ان وجد ، وان لم يكن فمبلوغه ثمان عشرة سنة أو سبع عشرة ، وفي الجارية بالحيض أو الاحتلام أو الحمل ، والا فثمان عشرة أو سبع عشرة سنة ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة : ان نبات العانة لا يقتضى الحكم بالبلوغ ، وقال مالك وأحمد : انه يقتضى الحكم بالبلوغ . وقال الشافعى — فى الأصح — انه يقتضى الحكم بالبلوغ ولد الكافر دون المسلم .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة فى القول بأن نبات العانة لا يقتضى الحكم بالبلوغ ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أن الرشد فى الغلام اصلاح ماله ، ولم يراعوا مسألا ولا عدالة . وقال الشافعى : انه اصلاح الدين والمال ، ومثله الجارية فى ذلك .

وتتفق الصوفية مع الشافعى فى القول بأن الرشد يعتبر فى الغلام والتجارية باصلاحهما المال والدين ، خلافا للثلاثة .

قال مالك : لا ينفك الحجر عنها ولو بلغت رشيدة حتى تتزوج ويدخل بها الزوج وتكون حافظة لمالها كما كانت قبل التزويج ، وكذا قال أحمد فى رواية — وزاد : وحتى يحول عليها حول عنده وتلد .

وتتفق الصوفية مع أحمد فى أنه لا ينفك الحجر عن الجارية ويسلم اليها مالها — ولو بلغت رشيدة — حتى تتزوج ويحول حول عليها عنده وتلد وتكون حافظة لمالها عنده كما كانت قبل التزويج ، خلافا لغيره .

اتفق الثلاثة على أن الصبى اذا بلغ وآنس منه الرشد فيدفع اليه بماله فان بلغ غير رشيد فلا يدفع اليه ، بل يستمر محجورا عليه . وقال أبو حنيفة اذا وصلت سنه خمس وعشرين سنة فانه يدفع اليه ماله بكل حال .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى أن الصبى اذا بلغ رشيد فيدفع اليه ماله ، ولكنه اذا بلغ غير رشيد لم يسلم اليه ماله ، بل يبقى محجورا عليه فى ماله ، خلافا لأبى حنيفة .

والله تعالى أعلم

(باب الصلح)

اتفق الأئمة على أن كل من علم عليه حقا فصالح عن بعضه لم يحل ،
لأنه هضم للحق ، وعلى أن للمالك أن يتصرف في ملكه بما لا يضر جاره ،
وعلى أن للمسلم أن يعلى بناؤه على بناء جاره ، لكن لا يحل له أن يطلع على
هورات جاره .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذه الأحكام .

اتفق الثلاثة على أنه إذا لم يعلم أن عليه حقا وادعى عليه تصح
المصالحة . وقال الشافعي : لا تصح .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في القول بأنه إذا لم يعلم أن عليه حقا
وادعى عليه فتصح المصالحة ، خلافا للشافعي .

اتفق الثلاثة على جواز الصلح على المجهول . وقال الشافعي :
لا يجوز الصلح على مجهول .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في القول بجواز الصلح على المجهول ،
خلافا للشافعي .

قال أبو حنيفة ومالك : إذا تداعى سقف بين بيت وعرفه فوقه فهو
لصاحب السفلى . وقال الشافعي وأحمد : أنه بينهما مناصفة .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في القول بأنه إذا تداعى سقف
بيت وعرفه فوقه فالبيت بينهما مناصفة ، خلافا لأبي حنيفة ومالك .

اتفق الثلاثة على أنه لو انهدم العلو والسفل وأراد صاحب العلو أن
يبنيه لم يلزم صاحب السفلى البناء ، بل إن اختار صاحب العلو أن يبني
السفل ويمنع صاحب السفلى من الانتفاع به فله ذلك حتى يعطيه ما أنفقه .
وقال أصحاب الشافعي : لا يجبر صاحب السفلى ، ولا يمنع من الانتفاع
لو بنى صاحب العلو بغير إذنه ، بناء على أصله في قوله الجديد : إن
الشريك لا يجبر على العمارة ، والقديم المختار عند جماعة من متأخري
أصحابه إن الشريك يجبر على ذلك ، دفعا للضرر وصيانة للأمالك عن
التعطيل .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في القول بأنه لو انهدم العلو والسفل وأراد
صاحب العلو أن يبنيه لم يلزم صاحب السفلى البناء ، بل إن اختار صاحب

العلو أن يبني السفلى بماله ويمنع صاحب السفلى من الانتفاع به حتى يعطيه ما أنفقه فله ذلك ، خلافا للشافعى وأصحابه .

قال أبو حنيفة والشافعى : له أن يتصرف فى ملكه بما يضر جاره .
وقال مالك وأحمد : يمنع من ذلك .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد فى القول بأنه لا يصح أن يتصرف المالك فى ملكه بما يضر الجار بل يمنع من ذلك ، خلافا لأبى حنيفة والشافعى .

قال مالك وأحمد : لو كان سطحه أعلى من سطح غيره فيلزمه ستره بمنعة من الاشراف على جاره . وقال أبو حنيفة والشافعى : لا يلزمه ذلك .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد فى القول بأنه لو كان سطحه أعلى من سطح جاره فيلزمه ستره بمنعة من الاشراف على جاره ، خلافا لأبى حنيفة والشافعى .

قال أبو حنيفة ومالك : إذا كان بين رجلين دولاى أو نهر أو بئر فتمطل أو جدار فطالب أحدهما الآخر بتمشية الدولاى أو النهر مثلا أو بالبناء فامتنع فانه يجبر . وقال غيرهما : لا يجبر .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة ومالك فى القول بأنه إذا كان بين رجلين دولاى أو نهر أو بئر فتمطل أو جدار فطالب أحدهما الآخر بتمشية الدولاى أو النهر مثلا أو بالبناء للجدار وامتنع فانه يجبر على ذلك ، خلافا لغيرهما .

والله تعالى أعلم

(باب الحوالة)

اتفق الاثمة على انه اذا كان لانسان حق على آخر فأحاله على من له عليه حق لم يجب على المحتال قبول الحوالة ، واتفقوا على أن صاحب الحق اذا قبل الحوالة على ملء برىء المحيل على كل حال .

وتتفق الصوفية مع الاثمة في الجرى على مقتضى هذين الحكمين .

قال أبو حنيفة والشافعى : لا يعتبر رضا المحال عليه . وفى رواية لأبى حنيفة : اذا كان المحال عليه عدوا لم يلزمه قبولها . وقال الاصطخرى من الشافعية : لا يلزم المحال عليه قبول الحوالة مطلقا ، عدوا كان المحال عليه أولا .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة والشافعى في أنه لا يعتبر رضا المحال عليه في قبول الحوالة إلا اذا كان المحال عليه عدوا فإنه لم يلزمه قبولها كرواية أبى حنيفة ، وذلك خلافا للغير .

قال الشافعى وأحمد : لا يرجع المحتال على المحيل اذا لم يصل الى حقه بوجه من الوجوه ، سواء غره بفلس أو جحد أو لا . وقال أبو حنيفة ومالك انه يرجع على المحيل اذا لم يصل الى حقه ، ولا تبرأ ذمة المحيل الا بوصول المحتال الى حقه .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة ومالك في القول بأن المحتال يرجع على المحيل اذا لم يصل الى حقه ، وأن ذمة المحيل تظل مشغولة بالدين الى أن يصل المحتال الى حقه ، خلافا للشافعى وأحمد .

والله تعالى أعلم

(باب الكفالة)

اتفق الأئمة على جواز الضمان وعلى صحة كفالة البدن عن كل من وجب عليه الحضور مجلس الحكم ، وعلى أن الكفيل يخرج عن العهد بتسليمه في المكان الذي شرطه أو إرادته المستحق إلا أن يكون دونه بدعاوية مانعة . واتفقوا على أنه إذا لم يعلم مكان المكفول لا يطالب به ، وعلى أن ضمان الدرك جائز صحيح ، لكن شرطه عند الشافعي أن يكون بعد قبض الثمن . كما اتفقوا على أن الحق لا ينتقل عن المكفول عنه بنفس الضمان ، بل الدين باق بذمته لا يسقط عنه إلا بالإداء أو الإبراء .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذه الأحكام .

اتفق الثلاثة على أن الميت لا تبرأ ذمته من الدين المضمون بنفس الضمان كالحي . وقال أحمد — في إحدى روايته — أنه تبرأ ذمته .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في القول بأن الميت لا تبرأ ذمته من الدين المضمون بنفس الضمان كالحي ، خلافا لأحمد — في إحدى روايته .

اتفق الثلاثة على جواز ضمان المجهول وضمان ما لم يجب . وقال الشافعي : بعدم جوازه كالإبراء من المجهول .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في القول بجواز ضمان المجهول وضمان ما لم يجب ، خلافا للشافعي .

اتفق الثلاثة وأبو يوسف ومحمد — من أصحاب أبي حنيفة — على أنه إذا مات إنسان ولم يخلف وفاء لدينه جاز وفاءه عنه . وقال أبو حنيفة لا يجوز الضمان عنه .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة وأبي يوسف ومحمد في القول بأنه إذا مات إنسان ولم يخلف وفاء لدينه فإنه يجوز الوفاء عنه ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على صحة الضمان من غير قبول الطالب . وقال أبو حنيفة : لا تصح إلا في موضع واحد وهو أن يقول المريض أو ورثته أو بعضهم : اضمن عني ديني فيضمنه والمغرم غيب فيجوز وإن لم يسسم الدين ، فإن كان في الصحة لم يلزم الكفيل شيء .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة في القول بعدم صحة الضمان من غير قبول الطالب الا في موضع واحد ، وهو : أن يقول المريض أو ورثته أو بعضهم : اضمن عني ديني فيضمنه والمغرم غيب فيجوز وأن لم يسم الدين ، فان كان في صحة لم يلزم التكيل شيء ، وهذا خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على صحة كفالة البدن على من ادعى عليه . وقال أبو حنيفة : لا تصح .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة في عدم صحة كفالة البدن على من ادعى عليه ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة والشافعي : لو هرب المكفول أو تغيب فليس على الكفيل غير احضاره ، ولا يلزمه المال ، وإذا تعذر احضاره لغيبته أمهل عند أبى حنيفة مدة السير والرجوع ، فان لم يأت به حبس حتى يأتى به .
وقال مالك وأحمد : انه اذا لم يحضره غرم المال .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في القول بأنه لو هرب المكفول أو تغيب ولم يستطع الكفيل احضاره فانه يغرم المال ، خلافا لأبى حنيفة والشافعي .

قال أبو حنيفة وأحمد : لو قال ان لم احضر به فدا فأنا ضامن لما عليه فلم يحضر به أو مات المطلوب ضمن ما عليه . وقال الشافعي ومالك : لا يضمن .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة وأحمد في القول بأنه لو قال : ان لم احضر به غدا فأنا ضامن لما عليه فلم يحضر به أو مات المطلوب فانه يضمن ما عليه ، خلافا لمالك والشافعي .

قال أبو حنيفة وأحمد : لو ادعى شخص على آخر بمائة فمات شخص : ان لم يوفها غدا فعلى المائة فلم يوفها فان المائة تلزمه . وقال مالك والشافعي بعدم لزوم المائة .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة وأحمد في القول بلزوم المائة فبمسا لو ادعى شخص على آخر بمائة فمات شخص : ان لم يوفها غدا فعلى المائة فلم يوفها في الغد ، وهذا خلافا لمالك والشافعي .

والله تعالى أعلم

(باب الشركة)

اتفق الأئمة على مشروعيتها .

وتتفق الصوفية في الجرى على مقتضى مشروعيتها .

قال الشافعى وأحمد ببطلان شركة الضمان . وقال أبو حنيفة ومالك بجوازها لكن باختلاف في صورتها ، فهي عند أبى حنيفة أن يشترك رجلان في جميع ما يملكانه من ذهب وفضة ولا يبقى لواحد منهما من هذين الجنسيتين إلا مثل ما لصاحبه ، فإن زاد مال أحدهما على مال الآخر لم يصح ، حتى لو ورث أحدهما مالا بطلت الشركة لزيادة ماله عن مال صاحبه ، وكل ما ربحه أحدهما كان شركة بينهما ، وكل ما ضمنه أحدهما من غصب أو غيره ضمنه الآخر ، ويصح عنده وإن كان مال كل منهما في يده . وقال مالك : تجوز وإن زاد مال أحدهما على مال الآخر ، ويكون الربح على قدر المالكين ، وما ضمنه أحدهما مما فيه كمال التجارة فبينهما ، وأما الغصب ونحوه فلا يصح ولا يضمن فيه الآخر ، ولا فرق بين أن يكون مالهما دراهم أو عروضاً ، ولا بين أن يكونا شريكين في كل ما يملكانه ويحصلانه للتجارة أو في بعض مالهما ، ولا بين أن يخطأ ماليهما حتى لا يتميزان أو كان متميزاً بعد أن يجمعانه ويصيرانه بينهما جميعاً في الشركة .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحمد في القول بعدم صحة الشركة

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحمد في القول بعدم صحة شركة الضمان بصورتها — وهي أن يشترك اثنان في جميع ما يملكانه من ذهب أو فضة بحيث لا يبقى لواحد منهما من هذين الجنسيتين إلا بمثل ما لصاحبه فإن زاد أحدهما على مال الآخر بحيث لو ورث أحدهما مالا بطلت الشركة لزيادة ماله عن مال صاحبه وكل ما ربحه أحدهما كان شركة بينهما كما أن كل ما ضمنه أحدهما من غصب أو غيره ضمنه الآخر ، هذا خلافاً لأبى حنيفة ومالك .

صورة الشركة الواحدة هي أن يكون لهما راس مال ، ويقول أحدهما للآخر : اشتركنا على أن يكون ما اشتراه واحد منا في الذمة يكون شركة والربح بينهما ، فهذه الشركة غير صحيحة عند مالك والشافعى . وقال أبو حنيفة وأحمد : أنها صحيحة .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعى فى القول بعدم صحة الشركة
الواحدة بصورتها المذكورة ، خلافا لأبى حنيفة وأحمد .

إذا كان لأحدهما فى الربح أكثر مما للآخر فالشركة فاسدة عند مالك
والشافعى . وقال أبو حنيفة : تصح إذا كان المشروط له ذلك .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعى فى القول بفساد الشركة إذا
كان لأحدهما فى الربح أكثر مما للآخر ، خلافا لأبى حنيفة .

والله تعالى أعلم

(باب الوكالة)

اتفق الأئمة على أن الوكالة من العقود الجائزة في الجملة ، وأن كل ما جازت فيه المباشرة من الحقوق جازت فيه الوكالة . واتفقوا على أن اقرار الوكيل على موكله في غير مجلس الحكم لا يقبل بحال ، وعلى أن اقراره عليه في الحدود والقصاص غير مقبول ، سواء كان بمجلس الحكم أم بغيره ، وكذلك اتفقوا على أنه لا يجوز للوكيل أن يشتري بأكثر من ثمن المثل ولا إلى أجل ، وعلى قبول قوله يتلف المال بيمينه .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذه الأحكام جميعها .

اتفق الثلاثة على عدم صحة اقراره على موكله بمجلس الحكم . وقال أبو حنيفة : يصح اقراره إلا إذا شرط عليه وكالة الحاضر وإن لم يرض خصمه ، بشرط ألا يكون الوكيل عدوا للخصم .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في القول بصحة اقرار الوكيل على موكله بمجلس الحكم إلا إذا شرط عليه وكالة الحاضر وإن لم يرض خصمه بشرط ألا يكون الوكيل عدوا للخصم ، وهذا خلافا للثلاثة ، كما وافقوا أبا حنيفة في القول بعدم صحة وكالة الحاضر إلا برضا الخصم ، ما لم يكن الموكل مريضا أو مسافرا على ثلاثة أيام ، فيجوز حينئذ .

اتفق الثلاثة على أنه إذا وكل شخصا في استيفاء حقوق له سواء كانت على رجل بعينه أو على جماعة فإن كان بحضرة الحاكم جاز ، ولا يحتاج فيه إلى بينة ، وحضور من يستوفى منه الحق ليس شرطا في صحة الوكالة وإن وكله في غير مجلس الحكم يثبت وكالته بالبينة عند الحاكم ، ثم يدعم على من يطالبه بمجلس الحاكم . وقال أبو حنيفة : إن كان الخصم الذي وكل عليه واحدا فحضوره شرط في صحة الوكالة ، وإن كانوا جماعة فحضور واحد منهم شرط فيها .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن حضور من يستوفى الحق منه شرط في صحة الوكالة إن كان واحدا ، وإن كانوا جماعة فحضور واحد منهم شرط في صحة الوكالة ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أن للوكيل أن يعزل نفسه بحضور موكله وبغير حضوره ، وقال أبو حنيفة : ليس له نسخها إلا بحضور موكله .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى القول بأنه ليس للوكيل أن يفسخ الوكالة الا بحضور موكله ، خلافا للثلاثة .

قال مالك والشافعى : للموكل عزل الوكيل وينعزل وإن لم يعلم بذلك . وقال أبو حنيفة وأحمد — فى إحدى روايتيه — وأبو يوسف ومحمد : لا ينعزل الوكيل قبل علمه بالعزل حتى ينعزل .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة وصاحبيه وأحمد — فى إحدى روايتيه — فى القول بعدم عزل الوكيل دون علمه ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أنه لو وكله فى البيع مطلقا اقتضى بثمن المثل ونقد البلد ، وأنه لو باعه بما لا يتغابن بمثله نسيئة أو بغير نقد البلد لم يجز إلا برضا الموكل . وقال أبو حنيفة : يجوز أن يبيع كيف شاء ، نقدا أو نسيئة ، وبدون ثمن المثل وبما لا يتغابن بمثله وينقد البلد وبغيره .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى القول بأنه لو وكله فى البيع مطلقا اقتضى البيع بثمن المثل وينقد البلد ، وبأنه لو باعه بما لا يتغابن بمثله نسيئة أو بغير نقد البلد لم يجز إلا رضا موكله ، وهذا خلافا لأبى حنيفة .

اتفق الثلاثة على أنه من كان عليه حق لشخص فى ذمته أو له عنده عين عارية أو وديعة فجاء إنسان فقال : وكلنى صاحب الحق فى قبضه منك وصدق أنه وكيله ولم يكن للوكيل بينة فلا يجبر على تسليم ذلك إلى الوكيل . وقال أبو حنيفة وصاحبه : أنه لا يجبر على تسليم ما فى الذمة ، وأما العين فقال محمد : أنه يجبر على تسليمها .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى القول بأنه لو كان على إنسان حق لشخص فى ذمته أو له عنده عين عارية أو وديعة فجاء له إنسان وقال : وكلنى صاحب الحق أو صاحب الوديعة أو العارية فى قبضها منك وصدق أنه وكيله ولم يكن للوكيل بينة لا يجبر على التسليم إلى ، خلافا لأبى حنيفة وصاحبيه .

اتفق الثلاثة على أن البينة بالوكالة تسمع من غير حضور الخصم . وقال أبو حنيفة : لا تسمع بينة الوكالة الا بحضوره .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى القول بعدم سماع البينة بالوكالة من غير الخصم ، بل لأبد من حضور الخصم لتسمع بينة الوكالة ، خلافا للثلاثة .

قال مالك والشافعى — فى أظهر قوليه — وأحمد — فى أصح روايتيه — تصح الوكالة باستيفاء القصاص فى غيبة الخصم . وقال أبو حنيفة : لا تصح الوكالة باستيفاء القصاص فى غيبة الخصم ، بل لأبد من حضوره .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى القول بعدم صحة الوكالة باستيفاء
القصاص فى غيبة الخصم ، بل لابد من حضوره ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة والثافعى : لا يصح شراء الوكيل من نفسه . وقال
مالك : له ذلك بزيادة فى الثمن . وقال أحمد — فى أظهر روايتيه — لا يجوز
للكيل الشراء من نفسه بحال .

وتتفق الصوفية مع أحمد فى القول بعدم جواز شراء الوكيل من نفسه
بحال ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة وأحمد : يصح توكيل المميز والمراهق . وقال مالك
والشافعى : لا يصح توكيلهما .

وتتفق الصوفية مع مالك فى القول بعدم صحة توكيل المميز والمراهق
خلافا لأبى حنيفة وأحمد .

والله تعالى أعلم

(باب الاقرار)

اتفق الأئمة على صحة الاقرار من الحر البالغ بحق لغير وارث ولا رجوع له فيه ، واتفقوا على أن الاقرار بالدين في الصحة والمرض سواء ، فيكون للمقر لهم جميعا على قدر حقوقهم أن وفيت التركة بذلك ، وكذلك اتفقوا على أنه لو مات رجل عن اثنين فأقر أحدهما بثالث لم يثبت نسبه . وعلى جواز استثناء الأقل من الأكثر .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذه القواعد جميعها .

اتفق الثلاثة على استواء الاقرار بالدين في الصحة والمرض ، فإذا لم تنف التركة تحاص الغرماء الموجودون على قدر ديونهم . وقال أبو حنيفة : غريم الصحة مقدم على غريم المرض .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في القول باستواء الاقرار بالدين في الصحة والمرض — بمعنى أنه إذا لم تنف التركة بجميع الغرماء فإنهم يتحاضون في الموجود بحسب ديونهم ، هذا خلافا لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة وأحمد : لا يقبل اقرار مريض لو ارث أصلا . وقال الشافعي — في الأرجح — يقبل اقراره . وقال مالك : أن كان غير متهم ثبت والا فلا — وذلك : كجنت وابن أخ ، فإن أقر لابنته انهم ، وإن أقر لابن أخيه لايتهم .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد في القول بعدم قبول اقرار المريض لو ارث مطلقا ، خلافا لمالك والشافعي .

قال الشافعي بمشاركة المقر مناصرة مع من لا يثبت نسبه ، كالابنين إذا أقر أحدهما بثالث وإنكار الآخر كما تقدم فإن نسبه لم يثبت فشارك المقر فيما في يده مناصرة . وقال مالك وأحمد : يدفع إليه ثلث ما في يده لأنه قدر ما يخصه من الارث لو أقر به الأخ الآخر أو أقام بذلك بينة . وقال الشافعي : لا يصح الاقرار أصلا ولا يأخذ من التركة شيئا لعدم ثبوت نسبه .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في أن المقر يدفع الى من لا يثبت نسبه قدر ما يخصه من الارث لو أقام بذلك بينة ، خلافا لأبي حنيفة والشافعي .

قال أبو حنيفة : لو أقر بعض الورثة بدين على الميت ولم يصدقه
الباقون لزم المقر جميع الدين . وقال مالك والشافعي — في أشهر قوليه —
يلزمه من الدين بقدر حصته من الميراث .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في القول بأنه لو أقر بعض الورثة بدين
على الميت ولم يصدقه الباقون فإن الدين جميعه يلزم المقر ، خلافاً لمالك
والشافعي .

قال أبو حنيفة : يصح الاستثناء من غير الجنس بشرط أن يكون ذلك
مما يثبت في الذمة كميكل وموزون ومعدود ، كقوله : له ألف درهم الا كذا
حنطة ، فإن كان مما لا يثبت في الذمة الا قيمته كثوب وعبد لم يصح
استثناؤه . وقال مالك والشافعي : يصح الاستثناء من غير الجنس مطلقاً .
وأظهر قول أحمد عدم الصحة .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في القول بصحة الاستثناء من غير
الجنس اذا كان مما يثبت في الذمة كميكل وموزون ومعدود ، كقوله : له ألف
درهم الا كذا حنطة ، اذا كان مما لا يثبت في الذمة الا بقيمته كثوب وعبد
فلا يصح الاستثناء ، وهذا خلافاً للثلاثة .

اتفق الثلاثة على عدم صحة استثناء الأكثر من الأقل . وقال أحمد :
يصح الاستثناء الأكثر من الأقل .

وتتفق الصوفية مع أحمد في جواز استثناء الأكثر من الأقل ، خلافاً
للالثلاثة .

اتفق الثلاثة على أنه لو قال : له ألف درهم في كيس ، أو عشرة
أرطال ، تمر في جراب ، أو ثوب في منديل فهو أقرار بالدراهم والتمر
والثوب دون الأوعية . وقالت الحنفية : ان الجميع يكون له .

وتتفق الصوفية مع الحنفية في أنه لو قال : له على ألف درهم في
كيس ، أو عشرة أرطال تمر في جراب ، أو ثوب في منديل فإن ذلك يكون
أقرار بالجميع بأوعيتها ، خلافاً للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أنه لو أقر العبد الذي لم يؤذن له في التجارة بما
يتعلق به عقوبة ببدنه كقتل العمد والزنا والسرقة والقتل وشرب الخمر
فإنه يقبل أقراره ويقام عليه حد ما أقر به . وقال أحمد : لا يقبل أقراره
في قتل العمد ، وبه قال المزني .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن العبد الذي لم يؤذن له في التجارة
إذا أقر بما يتعلق به عقوبة ببدنه كقتل العمد والزنا والسرقة والقتل
وشرب الخمر فإنه يقبل أقراره ويقام عليه حد ما أقر به ، خلافاً لأحمد .

اتفق الثلاثة على أنه لو شهد لزيد على عمر بألف ، وشهد له شاهد
بألفين ثبت له الألف بشهادتهما ، وله أن يحلف مع شاهد الألف التي
زادها . وقال أبو حنيفة : لا يثبت بهذه الشهادة شيء أصلا ، إذ لا يقضى
بالشهادة واليمين عنده .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه لو شهد شاهد لزيد على عمر
بألف ، ثم جاء شاهد آخر وشهد له بألفين فإن شهادة الآخر بألفين لا يثبت
بها شيء أصلا ، إذ لا تجتمع بينة ويمين ، فلا يثبت له إلا الألف الأولى
فقط ، خلافا للثلاثة .

والله تعالى أعلم

(باب الوديعة)

اتفق الأئمة على أنها من القرب المندوب إليها ، وعلى أن في حفظها ثوابا ، وأنها أمانة محضة ، واتفقوا على عدم الضمان إلا بالتعدي ، وعلى أن القول قول الوديع في التلف والرد على الإطلاق مع يمينه ، وكذلك اتفقوا على أنه متى طلب الوديعة صاحبها وجب ردها مع الإمكان والا ضمن ، وعلى أنه إذا طالبه فقال : ما أودعني شيء . ثم قال بعد ذلك : ضاعت كان القول قوله .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذه الأحكام جميعها .

اتفق الثلاثة على قبول قوله في الرد بلا بينة وإن كان قد قبضها ببينة . وقال مالك : لا يقبل قوله إلا ببينة .

وتتفق الصوفية مع مالك في عدم قبول قوله في الرد بغير بينة ، خلافا للثلاثة .

قال مالك : لو استودع دراهم مثلا فأنفقها أو أتلفها ثم رد مثلها في مكانة ثم تلف المردود بغير فعله فلا ضمان ، لأن عنده أو خلط دراهم الوديعة أو خلطها بمثلها حتى لا تتميز لم يكن ضامنا للتلف . وقال أبو حنيفة : إن رده بعينه لم يضمن التلف ، وإن رد مثله لم يسقط عنه الضمان . وقال الشافعي وأحمد : هو ضامن على كل حال بنفس أخواجه لتعديه ولا يسقط عنه الضمان سواء رده بعينه إلى حرزه أو رد مثله .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أنه لو استودع دراهم مثلا فأنفقها أو أتلفها ثم رد مثلها مكانها ثم تلف المردود بغير فعله فإنه يكون ضامنا على كل حال للتعدي ، ولا يسقط عنه الضمان سواء رده بعينه إلى حرزه أو رد مثله ، وهذا خلافا لأبي حنيفة ومالك .

اتفق الثلاثة على أنه لو استودع غير نقد ككوب أو دابة فتعدي بالاستعمال ثم رده إلى موضعه كان ضامنا وقال أبو حنيفة : إذا تعدي ورده بعينه ثم تلف لم يضمنه .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو استودع غير نقد ككوب أو دابة فتعدي بالاستعمال ثم رده بعينه إلى موضعه كان ضامنا للتلف ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على أنه إذا سلم الوديعة الى عيال المودع في داره —
أى دار المودع — جاز . وقال الشافعى : إذا ردها عند غيره من غير
عذر ضمن .

وتتفق الصوفية مع الشافعى في أنه لا يجوز أن يرد الوديعة لغير
صاحبها — المودع — فإن ردها عند غيره من غير عذر ضمن ، خلافا
للثلاثة القائلين بجواز تسليم الوديعة الى عيال المودع في داره .

والله تعالى أعلم

(باب العارية)

اتفق الأئمة على نحبها والثواب عليها .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذا .

قال أبو حنيفة وصاحبه : وهي أمانة على كل حال ، لا تضمن
الا بالتعدي . وقال الشافعي وأحمد : أنها مضمونة مطلقا تعدي أم لا .
وقال مالك : إذا ثبت تلف العارية لا يضمنها الا أن تعدي فيها .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أن العارية مضمونة مطلقا
تعدي المستعير أو لا ، خلافا لأبي حنيفة ومالك .

قال أبو حنيفة ومالك : يجوز للمستعير أن يعير وان لم يأذن له المالك
إذا كان لا يختلف باختلاف المستعمل . وقال أحمد وأصحاب الشافعي في
لصح الوجهين : لا يجوز للمستعير أن يعير .

وتتفق الصوفية مع أحمد وأصحاب الشافعي في أنه لا يجوز للمستعير
أن يعير ، خلافا لأبي حنيفة ومالك .

اتفق الثلاثة على جواز رجوع المعير فيها متى شاء ولو بعد القبض
وان لم ينتفع بها المستعير . وقال مالك : ان كان ذلك الى أجل فلا يجوز
للمعير الرجوع الا بعد انقضائه ، كما أنه ليس له استرداد العارية قبل
انقضاء المستعير بها .

وتتفق الصوفية مع مالك في أنه لا يجوز في الإعارة الا بعد انقضاء
أجلها ان كانت الى أجل ، كما لا يجوز استرداد العارية قبل انقطاع المستعير
بها ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة في أنه ليس له الرجوع في الأرض اذا أعارها لبناء
أو غرس وبنى أو غرس ، بل للمعير أن يعطيه أجرة ذلك تطوعا أو بإمره
بالقلع ان كان ينتفع بمقلوعه ، وأما ان كان له مدة فليس له أن يرجع
قبل انقضائها ، فاذا انقضت فالخيار للمعير بين أن يملكه بقيمته أو يقلع
ويضمن أرش النقص . وقال أبو حنيفة : ان وقت له وقتا فله أن يجبره
على القلع ، في أي وقت اختاره وان لم يشترط فان اختار المستعير القلع
قلع وان لم يختار فالمعير بالخيار كما تقدم .

وتتفق الصومية مع الثلاثة في انه ليس للمعير أن يرجع في الأرض إذا
أعارها لبناء أو غرس وبنى أو غرس ، بل للمعير أن يعطيه أجره ذلك
تطوعا أو يأمره بالقلع أن كان ينتفع بمثلوعسه ، وأما أن كان له مدة فليس
له أن يرجع قبل انقضائها ، فإذا انقضت فلمعير الخيار بين أن يملكه
بقيمه أو يقلع ويضمن أرش النقص ، وذلك خلافا لأبي حنيفة .

والله تعالى أعلم

(باب الغصب)

اتفق الأئمة على تحريم الغصب وعلى وجوب الرد ان كانت العين باقية ولم يخف من نزاعها اتلاف نفيس كما اتفقوا على أنه لو كتم المغصوب وأدعى هلاكه فآخذ منه المالك القيمة ثم ظهر المغصوب فله أخذه ورد قيمته ، واتفقوا أيضا على أنه لو غصب خشبة وأدخلها في سفينة فطالب المالك بها وهي في لجة البحر لا يجب عليه قلعها ، وما حكى عن الشافعي من وجوب قلعها فمحمول على ما إذا لم يخف تلف نفس المال . واتفقوا أيضا الا في رواية من أحمد — على أن المكيل والموزون يضمن بمثله ، وما لم يكن كذلك فيضمن بقيمته .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذه الأحكام جميعها .

قال مالك : من جنى على انسان فأتلف عليه مركوبه أو غيره أو قطع ذنب المركوب أو أذنه لزمه قيمته لصاحبه ، ويأخذه الجاني اذا كان مما يعلم أن مثله لا يركبه على هذه الحالة . وقال أبو حنيفة : لو جنى على حيوان ينتفع بلحمه وظهره كالبعير فقلع إحدى عينيه لزمه نصف قيمته ويسلم الثوب له فان أذهب نصف قيمته أو قيمتها فله أرش ما نقص ، وأما غير هذا الجنس فيجب فيه أرش ما نقص . وقال الشافعي وأحمد : يجب الارش في جميع ما نقص .

وتتفق الصوفية مع مالك في أن من جنى على مركوب شخص فثقطع أذنه أو ذنبه فانه تلزمه قيمته لصاحبه ويسلم للجاني اذا كان مما يعلم أن مثله لا يركبه على هذه الحالة . كما تتفق مع الشافعي وأحمد في وجوب الارش في جميع الناقص ، خلافا للباقيين .

قال مالك : ان جنى على شيء غصبه بعد غصبه لزم مالكه أخذه مع ما أنقصه الغاصب ، أو يدفعه الى الغاصب ويلزمه قيمته يوم الغصب ، وقال الشافعي وأحمد : يلزم الغاصب أرش ما نقص .

وتتفق الصوفية مع مالك في أن من جنى على شيء غصبه بعد غصبه أخذه مالكه مع ما أنقصه الغاصب ، أو يدفعه الى الغاصب ويلزمه قيمته يوم الغصب ، خلافا للشافعي وأحمد .

اتفق الثلاثة على أن من مثل بعبده كقطع يده أو رجله أو أنفه أو سنده لا يعتق عليه بذلك . وقال مالك : يعتق عليه .

وتتفق الصوفية مع مالك في أن من مثل بغيده كقطع يده أو رجله أو أنه أو سنة لا يعتق عليه بذلك ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة ومالك : من غصب جارية بصفة فزادت عنده زيادة متصلة كسمن وتعلم صنعه حتى زادت قيمتها ثم نقصت بالهزال ونسيان الصنعة كان لسيدها أخذها بلا أرش ولا زيادة . وقال الشافعي وأحمد : له أرش تلك الزيادة التي حدثت عند الغاصب .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أن من غصب جارية بصفة فزادت عنده زيادة متصلة كسمن وتعلم صنعة حتى زادت قيمتها ثم نقصت بالهزال ونسيان الصنعة فإن لسيدها أرش تلك الزيادة التي حدثت عند الغاصب ، خلافا لأبي حنيفة ومالك .

قال أبو حنيفة ومالك : إذا حدث بعد الغصب زيادة متصلة كالولد فهي غير مضمونة . وقال الشافعي وأحمد : أنها مضمونة على الغاصب مطلقا ، خلافا لأبي حنيفة ومالك .

اتفق الثلاثة على أن منافع المغصوب مضمونة . وقال أبو حنيفة : أنها غير مضمونة .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن منافع المغصوب مضمونة على الغاصب ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على أن الغاصب يحد بوطء الجارية ويلزمه الارش مع الرد . وظاهر مذهب أبي حنيفة أن عليه الحد دون الارش .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن الغاصب يحد بوطء الجارية ويلزمه الارش مع الرد ، خلافا للظاهر من مذهب أبي حنيفة .

قال الشافعي وأحمد : لو أولد الغاصب الجارية المغصوبة بوطئه وجب عليه مع رد الولد أرش ما نقصت بالولادة ، والولد رقيق . وقال أبو حنيفة ومالك : أن الولد جبر المنقض .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أن الغاصب لو أولد الجارية المغصوبة بوطئه وجب مع رد الولد أرش ما نقص بالولادة والولد رقيق ، خلافا لأبي حنيفة ومالك .

قال أبو حنيفة ومالك : لو لم ينتفع الغاصب بالمغصوب مدة بقائه في يده لأشئ عليه . لافي سكن ولا استخدام ولا كراء ولا لبس وقال الشافعي وأحمد : عليه أجره المدة التي كانت في يده .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أن الغاصب لو لم ينتفع بالمغصوب مدة بقائه عنده فإن عليه أجره المدة التي كانت في يده ، خلافا لأبي حنيفة ومالك .

قال مالك والشافعى : ان العقار والشجرة كغيره يضمن بالغصب ،
فمضى غصب شيئا من ذلك فتلّف بسيل أو حريق أو غيرهما لزمه قيمته يوم
الغصب . وقال أبو حنيفة وأبو يوسف : أن مالا ينقل لا يكون مضمونا
بإخراجه عن يد مالكه إلا أن يجنى عليه الغاصب فيتلف بسبب الجناية ،
فقيمته بالاتلاف والجناية .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعى في أن العقار والشجرة كغيره
يضمن بالغصب ، فمضى اغتصب شيئا من ذلك فتلّف بسيل أو حريق
أو غيرهما فإنه يلزمه قيمته يوم الغصب ، خلافا لأبى حنيفة وأبى يوسف .

اتفق الثلاثة على أن من غصب اسطوانة أو لبنة وبنى عليها لم
يملكها . وقال أبو حنيفة : أنه يملكها ويلزمه قيمتها للضرورة الحاصلة عليه
بالهدم للبناء لإخراجها .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن من غصب اسطوانة أو لبنة وبنى
عليها لم يملكها ، خلافا لأبى حنيفة .

قال أبو حنيفة ومالك : لو غصب نحاسا أو حديدا أو رصاصا فجعل
منه آنية أو سيفا أو خشبا فجعله أبوابا أو ترابا فجعله لبنا أو حنطة
فطحنها وخبزها لزمه مثل المغصوب في وزنه وصفته . وقال الشافعى :
يرد ذلك كله ، ويلزم النقص أن نقص ، وكذا القول فيما لو غصب ذهباً
أو فضة حليا أو دنائير ودراهم أنه يرد مثله عند مالك وحده ، خلافا للثلاثة .

وتتفق الصوفية مع الشافعى في أن من غصب نحاسا أو حديدا أو
رصاصا فجعل منه آنية أو سيفا أو خشبا فجعل منه أبوابا أو ترابا فجعله
لبنا أو حنطة فطحنها وخبزها فإنه يلزم برد ذلك كله ، ويلزم بالنقص أن نقص
خلافا لأبى حنيفة ومالك كما تتفق مع غير مالك في أنه لو غصب ذهباً أو
أو فضة فصاغه حليا أو ضربه دراهم — ودنائير فإنه يلزم برد ذلك كله على
صياغته ، ويلزم بالنقص فيما لو نقص ، خلافا لمالك .

قال الشافعى وأحمد : لو فتح قفص طائر فطار أو حل وثاق دابة أو
عبد فهرب فعليه الضمان بالقيمة ، سواء وجد الطائر والهرب عقب الفتح
أو الحل أو الوقوف مدة . وقال مالك : أن حصل الطائر أو الهرب بعد
الفتح أو الحل بساعة فلا ضمان . وقال أبو حنيفة : لا ضمان على شاعل
ذلك بكل حال .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحمد في الجرى على أن من فتح قفص
طائر فطار أو حل وثاق دابة أو عبد فهرب فعليه الضمان بالقيمة ، سواء
حدث الطائر والهروب عقب الفتح أو الحل أو بعدها بمدة ، خلافا لأبى
حنيفة ومالك .

قال مالك إذا غصب عبدا فأبق ، أو دابة فهربت ، أو عينا فشرقت
أو ضاعت فإنه يغرم قيمة ذلك وتصير القيمة ملكا للمغصوب ويصير المغصوب

ملكاً للغاصب ، حتى لو وجد المصوب لم يكن للمصوب منه الرجوع فيه ، ولا للغاصب الرجوع في القيمة الا بتراضيهما ، وبذلك قال أبو حنيفة ، الا في صورة وهي : ما لو فقد المصوب . فقال المالك : قيمته مائة ، وقال الغاصب : قيمته خمسون وحلف وغرم الخمسين ثم وجد المصوب وقيمته مائة ، فان للمصوب منه الرجوع فيه ورد القيمة ، وعند مالك يرجع المصوب منه بفضل القيمة . وقال الشافعي : ان المصوب في جميع ما ذكر باق على ملك المصوب منه ، فاذا وجد أخذه المالك ورد القيمة للغاصب .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في أنه اذا غصب عبداً فأبق أو دابة فهربت أو عينا فشرقت أو ضاعت فانه مع كونه يفرم قيمة ذلك كله ولكن المصوب في جميع ما ذكر باق على ملك المصوب منه ، فاذا وجد أخذه المالك ورد القيمة للغاصب ، خلافاً للباقيين .

اتفق الثلاثة على أنه اذا غصب عقاراً فتلط في يده بالهدم أو سيل أو حريق ضمن القيمة . وقال أبو حنيفة : اذا لم يكن ذلك بسببه فلا ضمان .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو غصب داراً فتلط في يده بهدم أو سيل أو حريق فانه يضمن القيمة ، خلافاً لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة والشافعي : لو غصب أرضاً فزرعها فللمالك إجبارها على القطع . وقال مالك : ان وقت الزرع لم يفت فلكل الإجبار ، وان قد فات فأشهر الروايتين عنه منع قطعه وله أجره الأرض . وقال أحمد : ان شاء المالك أن يقر الزرع في أرضه الى الحصاد فله الأجرة ونقص الأرض بالزرع ، وان شاء دفع اليه قيمة زرعه وكان الزرع له .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أن من غصب أرضاً فزرعها فان المالك بالخيار ، أما ان يقر الزرع في أرضه الى الحصاد وله الأجرة ونقص الأرض بالزرع ، وأما ان يدفع اليه قيمة زرعه وكان الزرع له ، خلافاً للثلاثة .

قال الشافعي وأحمد : لو أراق مسلم خمرًا على ذمي أو اتلف عليه خنزيراً فلا ضمان عليه — الا أن الشافعي قيد عدم ضمان المسلم قيمة الخمر المراقبة باظهارها أما لو سترها الذمي وراقها المسلم ضمن . وقال أبو حنيفة ومالك : يفرم القيمة .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك في أنه لو أراق مسلم خمرًا على ذمي أو اتلف عليه خنزيراً فانه يفرم القيمة ، وذلك خلافاً للشافعي وأحمد .

والله تعالى أعلم . .

(باب الشفعة)

اتفق الأئمة على ثبوت الشفعة للشريك في الملك .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على ثبوت الشفعة للشريك في الملك .

قال مالك والشافعي : لا شفعة للجار . وقال أبو حنيفة : تجب الشفعة بالجوار .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة على وجوب الشفعة بالجوار ، خلافاً لمالك والشافعي .

قال أبو حنيفة — في أرجح قوليه — وأحمد — في إحدى روايته — أنها على الفور . وقال مالك والشافعي وأحمد في قوليهما الآخرين — أنها ليست على الفور ، ثم روى عن مالك أنها لا تسقط إلا بمضى سنة ، وفي رواية عنه : خمس سنين ، وقال : أن هذه المدة ليعلم بها أنه معرض عن الأخذ بها . وفي رواية : أن حق الشفعة باق إلى أن يرفعه المشتري إلى الحاكم فيأمره بالأخذ أو الترك ، فإذا بيع المشفوع والشريك حاضر يعلم بالبيع فله المطالبة بالشفعة متى شاء ، ولا تنقطع إلا بأحد الأمرين السابقين .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي وأحمد في قوليهما الآخرين على أن الأخذ بالشفعة ليس على الفور ، خلافاً لأبي حنيفة والشافعي وأحمد — في قوليهما الآخرين .

قال مالك والشافعي : أن الشفعة لا تبطل بالموت ، فإذا وجبت له فمات ولم يعلم بها أو علم بها ومات قبل التمكن من الأخذ بها انتقل الحق إلى الورثة . وقال أبو حنيفة : أنها تبطل بالموت ولا تورث . وقال أحمد أنها لا تورث إلا إذا كان الميت طالب بها قبل موته .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي في أن الشفعة لا تبطل بالموت ، فإذا استحققت له فمات ولم يعلم بها أو علم بها ومات ولم يتمكن من الأخذ بها انتقل الحق إلى الورثة ، خلافاً لأبي حنيفة وأحمد .

قال أبو حنيفة ومالك : تثبت الشفعة في الثمرة إذا كانت على النخل وباع أحد الشريكين حصته . وقال الشافعي وأحمد : لا شفعة في ذلك .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة ومالك في ثبوت الشفعة في التمرة اذا كانت على النخل وباع أحد الشريكين حصته فيها ، خلافا للشافعى وأحمد .

اتفق الثلاثة على أن المشتري اذا بنى أو غرس ثم طلب الشفع الشفعة فليس له المطالبة بهدم المشترك لما بنى ولا يقطع ما غرس . وقال أبو حنيفة للشفيع إجباره على الهدم أو القلع .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة في أنه لو بنى أو غرس ثم طلب الشفع الشفعة فله إجبار المشتري على هدم ما بنى وقطع ما غرس ، خلافا للثلاثة .

قال الشافعى وأحمد — في إحدى روايتيه — أن كل مالا ينقسم كالنثر والحمام والطريف والرحى والباب لا شفعة فيه . وقال أبو حنيفة ومالك وأحمد — في روايته الأخرى — تثبت الشفعة في كل ذلك .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة ومالك وأحمد في روايته الأخرى — على ثبوت الشفعة في كل مالا ينقسم كالنثر والحمام وغير ذلك ، خلافا للشافعى وأحمد .

قال أبو حنيفة والشافعى : يجوز الاحتيال لاسقاط الشفعة كان يبيع بسلمة مجهولة عند من يرى ذلك مسقطا أو يقرله بنقص المالك ثم يبيعه الباقي أو يهبه له . وقال مالك وأحمد : ليس له الاحتيال على اسقاطها .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في أنه ليس للشريك الاحتيال على اسقاط الشفعة ، خلافا لأبى حنيفة والشافعى .

اتفق الثلاثة على أنه لو دفع المشتري دراهم لمن وجبت له الشفعة على ترك الأخذ بها جاز له أخذها وتملكها . وقال أحمد : لا يجوز له أخذها وتملكها .

وتتفق الصوفية مع أحمد على أنه لو دفع المشتري ثمنًا لمن وجبت له الشفعة ليرك الأخذ بها فلا يجوز له أخذها ولا تملكها ، خلافا للثلاثة .

قال الشافعى وأحمد : لو باع اثنان من الشركاء حصتيهما في شفعة للشفيع أخذ نصيب أحدهما . وقال أبو حنيفة ومالك : ليس له ذلك ، بل يأخذ نصيبهما أو يتركهما .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة ومالك على أنه لو باع اثنان من الشركاء حصتيهما ، شفعة فليس للشفيع أخذ نصيب أحدهما ، بل أما أن يأخذهما أو يتركهما ، خلافا للشافعى وأحمد .

اتفق الثلاثة على ثبوت الشفعة للذمى . وقال أحمد : لا شفعة للذمى .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة على ثبوت الشفعة للذمى ، خلافا لأحمد .

والله تعالى أعلم .

(باب القراض)

اتفق الأئمة على جواز القراض ، وعلى منعه بالفلوس ، وعلى عدم براءة العامل إذا أخذ مال القراض عينا لا يردده الا ببينة .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في العمل بمقتضى هذه الأحكام .

اتفق الثلاثة على أنه لو أعطاه سلعة وقال له : بعها واجعل ثمنها قراضا فهو قراض فاسد . وقال أبو حنيفة : إنه صحيح .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو أعطاه سلعة وقال له بعها واجعل ثمنها قراضا فهو قراض فاسد ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على أنه لو دفع للعامل مال القراض فاشتري العامل منه سلعة ثم هلك المال قبل دفعه الى البائع ليس له على المقارض شيء والسلعة للعامل وعليه ثمنها . وقال أبو حنيفة : أنه يرجع بذلك على رب المال .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو دفع للعامل مال القراض فاشتري به العامل سلعة ثم هلك المال قبل دفعه للبائع فليس على المقارض شيء ، والسلعة للعامل وعليه ثمنها ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على جواز القراض مدة معلومة لا يفسخه قبلها ، وعلى أنه إذا انتهت يكون ممنوعا من البيع والشراء . وقال أبو حنيفة بجواز ذلك .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في جواز القراض مدة معلومة ، خلافا للثلاثة .

قال مالك والشافعي : إذا شرط المالك على العامل الا يبيع ولا يشتري الا من فلان كان القراض فاسداً وقال أبو حنيفة وأحمد : أنه يصح

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد في أنه إذا شرط المالك على العامل الا يبيع ولا يشتري الا من فلان فإن القراض صحيح ، خلافا لمالك والشافعي .

قال أبو حنيفة والشافعي : إذا عمل بفاسد القراض فحصل في المال

ربح كان للعامل أجره عمله والربح لرب المال والتقصان عليه . وقال مالك
— في إحدى روايته — أنه إلى قراض مثله .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة والشافعي في أنه إذا عمل بفساد
القراض فحصل في المال ربح كان للعامل أجره عمله والربح لرب المال
والتقصان عليه ، خلافاً لمالك في إحدى روايته .

قال أبو حنيفة ومالك : إذا سافر العامل بمال القراض فنفقته منه .
وقال أحمد والشافعي — في أرجح قوليه — أن نفقته على نفسه حتى
أجرة مركوبه .

وتتفق الصوفية مع أحمد والشافعي — في أرجح قوليه — في أن
نفقة العامل في سفره بمال القراض على نفسه حتى أجرة مركوبه — خلافاً
لأبي حنيفة ومالك .

— قال مالك : لو شرط جميع الربح للعامل وأنه لا ضمان عليه جاز .
وقال الشافعي : له أجرة مثله والربح لرب المال . وقال أهل العراق :
أن المال يصير فرضاً عليه .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في أنه لو شرط جميع الربح للعامل
وأنه لا ضمان عليه فللعامل أجره مثله والربح لرب المال خلافاً لمالك وأهل
العراق .

اتفق الثلاثة على أن المضارب لو زعم أن رب المال إذن له في البيع
والشراء نقداً أو نسيئة فقال رب المال : ما أذنت له إلا نقداً فالقول قول
المضارب بيمينه . وقال الشافعي : القول قول رب المال بيمينه .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن المضارب لو ادعى أن رب المال
إذن له في البيع والشراء نقداً ونسيئة فقال رب المال : ما أذنته إلا نقداً
فإن القول يكون قول المضارب مع يمينه ، خلافاً للشافعي .

والله تعالى أعلم .

(باب المساقاة)

اتفق الثلاثة على جواز المساقاة . وقال أبو حنيفة ببطلانها .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في جواز المساقاة ، خلافا لأبي حنيفة .

قال أحمد والشافعي — في القديم — أنها تجوز على سائر الأشجار المثمرة كالتين والجوز وغير ذلك ، وبه قال أبو يوسف ومحمد . وقال الشافعي — في الجديد — أنها تصح إلا على النخل والعنب خاصة .

وتتفق الصوفية مع أحمد والشافعي — في القديم — وأبو يوسف ومحمد في جواز المساقاة في سائر الأشجار المثمرة كالتين والجوز وغير ذلك ، خلافا للشافعي في الجديد .

قال الشافعي وأحمد : أنها تصح المزارعة على البياض بين النخل تبعا للمساقاة بشرط اتحاد العامل ، وعلمه أفراد النخل بالسقي ، والبياض بالعمارة ، وألا يفصل بينهما ، وألا يقدم المزارعة . وقال مالك : يجوز دخول البياض اليسير بين الشجر في غير المساقاة من غير اشتراط . وقال أبو يوسف ومحمد : يجوز ذلك — وهذا على أصلهما القائل بجواز المخابرة وهي كون البذر من العامل .

تتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أن المزارعة إنما صححت على البياض بين النخل تبعا للمساقاة ، بالشروط التي فصلت من اتحاد العامل ، وأفراد النخل بالسقي والبياض بالعمارة ، وعلى عدم الفصل بينهما ، وعلى ألا تقدم المزارعة ، وهذا خلافا للباقيين .

قال أبو حنيفة ومالك والشافعي — في الجديد — ببطلان المزارعة ، وهي كون البذر من مالك الأرض . وقال أحمد وأبو يوسف ومحمد : أنها صحيحة .

وتتفق الصوفية مع أحمد وأبي يوسف ومحمد على صحة المزارعة ، وهي كون البذرة من مالك الأرض ، خلافا للثلاثة .

قال مالك والشافعي وأحمد : لو ساقاه على ثمرة موجودة لم يبد صلاحها جاز ، وإن بدا صلاحها لم يجز . وقال أبو يوسف ومحمد وسحنون بجواز المساقاة على كل ثمرة موجودة من غير تفصيل .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو ساقاه على ثمرة موجودة لم يبد
صلاحها جاز وإن بدا صلاحها لم يجز ، خلافا للآخرين .

اتفق الثلاثة على أنهما لو اختلفا في الجزء المشروط فالقول قول
العامل بيمينه . وقال الشافعي : أنهما يتحالفان ويفسخ العقد ، وللعامل
أجرة مثله ، بناء على أصله في اختلاف المتبايعين .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنهما لو اختلفا في الجزء المشروط
فالقول قول العامل بيمينه خلافا للشافعي .

والله تعالى أعلم .

(باب الاجارة)

اتفق الائمة على جواز الاجارة ، وعلى انه لو استأجر عبدا او دارا مدة وقبض ذلك ثم مات العبد قبل أن يغفل شيئا أو انهدمت الدار قبل أن يسكن ولم يمض من المدة شيء بطلت الاجارة ولا يستحق عليه شيئا من الاجرة . كما اتفقوا على أن من استأجر أرضا ليزرعها حنطة فله أن يزرعها شعيرا ، وكل ما ضرره كضرر الحنطة .

وجرت الصوفية على مقتضى هذه الأحكام مجرى الائمة .

اتفق الثلاثة على أن عقدهما لازم من الطرفين ، فليس لأحدهما فسخها ولو لعذر إلا بما يفسخ به العقد اللازم ، من وجود عيب بالأرض المستأجرة ، وذلك : كان استأجر دارا فوجدها متهمة لا تصلح للسكنى ، أو استهدمت بعد العقد ، أو موت العبد المستأجر ، أو كان وجد الأجير بالاجرة المعينة عيبا فيكون للمستأجر الخيار بالعيب . وقال أبو حنيفة وأصحابه : يجوز فسخ الاجارة بعذر حصل ولو من جهة ، وذلك : كان يكتري حانوته ليتجر فيه فيحرق ماله أو يسرق أو يفصب أو يفلس فله في كل ذلك الفسخ .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في جواز فسخ الاجارة لعذر حصل ولو من جهة ، كان يكتري حانوتا ليتجر فيه فيحرق ماله أو يسرق أو يفصب أو يفلس فله في كل ذلك الفسخ .

قال الشافعى وأحمد : ان الاجرة مطلقة عن التأجيل ، والتعجيل مستحق بنفس العقد ، فإذا سلم المؤجر المين المؤجرة استحق جميع الاجرة ، لانه قد ملك المنفعة بمقد الاجارة ، فيجب تسليم الاجرة لتسلم اليه المين . وقال أبو حنيفة ومالك : ان الاجرة تستحق جزءا فجزءا ، فكلما استوفى منفعة يوم استحق أجرته .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك في ان الاجرة تستحق جزءا فجزءا ، فكلما استوفى منفعة يوم استحق أجرته ، خلافا للشافعى وأحمد .

اتفق الثلاثة على انه لو استأجر دارا كل شهر بكذا فتصبح في الشهر الاول وتلزم الاجرة ، وأما ما عداه من الشهور فلا تلزم الا بالدخول فيه . وقال الشافعى تبطل في الجميع .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في انه اذا استأجر كل شهر بكذا فتصبح

في الشهر الاول وتلزم ، وأما ما عداه من الشهور فلا تلزم الا بالدخول فيه ، وذلك خلافا للشافعى .

اتفق الثلاثة على عدم انفساخ العقد بموت المتعاقدين أو كليهما ، ويقوم وارث كل منهما مقامه ، وقال أبو حنيفة : أنه يفسخ بموت المتعاقدين أو أحدهما .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة في أن عقد الاجارة يفسخ بموت المتعاقدين أو أحدهما ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة والشافعى — في أرجح أقواله — على جواز عقد الاجارة مدة تبقى فيها العين غالبا . والقول الثانى للشافعى : لا يجوز أكثر من سنة . والقول الثالث : لا يجوز أكثر من ثلاثين سنة .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في جواز عقد الاجارة مدة تبقى فيها العين غالبا ، خلافا للشافعى .

قال أحمد والشافعى — في أحد قوليه — ان الصانع اذا أخذ الشيء الى منزله ليصنعه فهو ضامن له ولما أصابه من جهته . وقال أبو حنيفة والشافعى — في أرجح قوليه — لا ضمان عليه الا فيما جنت يده أو قصر فيه . وقال أبو يوسف ومحمد — من الحنفية — يضمن ما يستطيع الامتناع منه دون ما لا يستطيع الامتناع منه كالحريق والأمر الغالب وتلف الحيوان فانه لا ضمان عليه فيه . وقال مالك : ان الأجراء لا يضمنون ، بل هم على الأمانة الا الصنيع خاصة ، فإنهم ضامنون اذا انفردوا بالعمل ، سواء عملوا بالأجرة أو بغيرها الا أن تقوم بينه بفراغه قبل تلفه فيبرأوا .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة والشافعى — في أرجح قوليه — في أن الصانع لا يضمن الا فيما جنت يده أو قصر فيه ، خلافا للباقيين .

اتفق الثلاثة على أنه لو اختلف الخياط وصاحب الثوب في كيفية تفصيله قباء أو قميصا فالقول قول الخياط . وقال أبو حنيفة : القول قول صاحب الثوب .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة في أنه لو اختلف الخياط وصاحب الثوب في كيفية تفصيله قباء أو قميصا فانه القول قول صاحب الثوب ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة وأحمد : لا يصح الاستئجار على القرب الشرعية ، كالحج وتعليم القرآن والامامة والأذان . وقال الشافعى ومالك : أنه يجوز في الامامة بمفردها .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة وأحمد في عدم صحة الاستئجار على القرب الشرعية كالحج وتعليم القرآن والامامة والأذان ، خلافا لغيرهما .

قال الشافعي والجمهور : تصح اجارة الجندي لقطاع السلطان الذي أقطعه لاستحقاقه منفعة . وقال أبو حنيفة وأحمد : لا يصح ذلك .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في عدم صحة اجارة الجندي لقطاع السلطان الذي أقطعه ، خلافا للشافعي والجمهور .

قال الشافعي — في الأظهر — يجوز بيع العين المؤجرة . وقال أبو حنيفة : لا يجوز بيعها الا برضا المستأجر ، فهو بالخيار بين اجازة البيع أو بطلانه . وقال مالك وأحمد : يجوز بيعها للمستأجر دون غيره . وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في جواز بيع العين المؤجرة للمستأجر دون غيره ، خلافا لأبي حنيفة والشافعي .

اتفق الثلاثة وأبو يوسف ومحمد على أنه لو استأجر دابة ليركبها فلجها بلجام كما جرت العادة فماتت فلا ضمان عليه . وقال أبو حنيفة : إنه يضمن قيمتها .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه لو استأجر دابة للركوب فلجها بلجام العادة فماتت فانه يضمن قيمتها ، خلافا للباقيين .

قال أبو حنيفة : تجوز اجارة الدراهم والدنانير للتزين والتجمل بها ، كما لو كان صيرفا . وقال أحمد والشافعي : لا يجوز ذلك .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في عدم جواز اجارة الدراهم والدنانير من صيرفي للزينة والتجمل ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة وأبو يوسف ومحمد على جواز اجارة المشاع . وقال أبو حنيفة : لا يجوز أن يؤجر نصيبا مشاعا الا من شريكه ، وأما رهنه وهبته فانه لا يجوز ذلك بحال .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في عدم جواز أن يؤجر نصيبا مشاعا الا من شريكه ، خلافا للباقيين .

قال مالك : لا تجوز اجارة الأرض بما ينبت عليها ، ولا بطعام كالسمك والعسل والسكر وغير ذلك من المأكولات . وقال الثلاثة : تجوز الاجارة بكل ما تنبته الأرض وبغير ذلك من المطعومات ، كما تجوز بالنقد والعروض .

وتتفق الصوفية مع مالك في عدم جواز اجارة الأرض بما ينبت منها ، ولا بطعام كالسمك والعسل والسكر وغير ذلك من المأكولات ، خلافا للباقيين .

اتفق الثلاثة على جواز شرط الخيار ثلاثة أيام في الاجارة . وقال الشافعي لا يجوز .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في جواز شرط الخيار ثلاثة أيام في الاجارة،
خلافا للشافعي .

اتفق الثلاثة على انه لو استأجر عينا لم ينتفع بها فعليه الاجرة .
وقال أبو حنيفة : لا اجرة عليه .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في انه لو استأجر عينا ولم ينتفع بها فعليه
اجرتها ، خلافا لأبي حنيفة .

والله تعالى أعلم .

(باب أحياء الموات)

اتفق الأئمة على جواز الأحياء للمسلم ولو موات الإسلام .

وجرت الصوفية في هذا مجرى الأئمة رضى الله عنهم أجمعين .

اتفق الثلاثة على عدم جواز أحياء موات الإسلام للذمى . وقال أبو حنيفة : يجوز .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم جواز أحياء موات الإسلام للذمى ، خلافا لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة : يشترط في جواز أحياء الموات إذن الإمام . وقال مالك : أن كان في الفلاة أو حيث لا يتشاح الناس فيه فلا يحتاج إلى إذن ، وما كان قريبا من العمران وحيث يتشاحون فيه افتقر إلى الإذن . وقال الشافعى وأحمد : لا يحتاج إلى إذن مطلقا .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه يشترط في جواز الأحياء إذن الإمام ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة ومالك : أن ما كان مملوكا ثم باد أهله وخرب وطال عهده يملك بالأحياء . وقال الشافعى وأحمد — في أظهر روايته — لا يملك .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك في أن ما كان مملوكا ثم باد أهله وخرب وطال عهده يملك بالأحياء ، خلافا للشافعى وأحمد .

قال أبو حنيفة وأحمد : أن أحياء الأرض وملكها بفتحجرها واتخاذ مالها ، وللدار بتحويلها وإن لم يسقها . وقال مالك : تملك بما يعلم في العادة أنه أحياء لمثلها من بناء وغرس وحفر بئر ونحو ذلك . وقال الشافعى : أن كانت لزراع فبزرعها واستخراج مائها أو للسكنى فبتقطيعها بيوتا وتسقيها .

وتتفق الصوفية مع الشافعى في أن أحياء الأرض وتملكها إنما يكون بزرعها أن كانت للزراع وكذا استخراج مائها أن كانت بئرا ، وبتقطيعها بيوتا وتسقيها أن كانت للسكنى ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة : حريم البئر أربعون ذراعاً ان كانت مستقى للابل ، وستون ذراعاً ان كانت للنضح ، ومائة ذراع ان كانت عينا . وفي رواية عنه خمسمائة ذراع ، فمن أراد أن يحفر في حريمها منع منه ، وقال مالك والشافعي : ليس لذلك حد مقرر ، والرجوع فيه الى العرف . وقال احمد : ان كانت في أرض موات فخمسة عشر وعشرون ذراعاً ، وان كانت في أرض عامر فخمسون ذراعاً ، وان كانت عينا فخمسمائة ذراع .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي في أن حريم البئر والنضح والعين ليس لها حد مقرر والرجوع فيه الى العرف ، وذلك خلافاً للباقيين .

— قال أبو حنيفة — واحد — في أظهر روايته — اذا نبت حشيش في أرض مملوكة لم يملكه صاحب الأرض ، وكل من أخذ صار له . . وقال الشافعي : يملك الحشيش بملك الأرض . وقال مالك ان كانت الأرض محوطة ملكه صاحبها ، وان كانت غير محوطة لم يملك .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في أنه اذا نبت حشيش في أرض مملوكة فإنه يملك الحشيش بملك الأرض ، خلافاً للثلاثة .

قال مالك ما فضل عن حاجة الانسان وبهائمه وزرعه من الماء الذي في نهره أو بئر يزرعه بذله لغيره ان كان ذلك الماء في بيرة ، فان كان في حائط لزمه بذل الفائض أيضاً لجاره الى أن يصلح بئراً لنفسه أو عينه ، فان تهاون بأصلحه لم يلزمه شيء ، وهل يستحق عوضه فيه ، فيه روايتان . وقال أبو حنيفة وأصحاب الشافعي : يلزمه بذله لشرب الناس والدواب من غير عوض ، ولا يلزمه ذلك للزرع بل يأخذ العوض ان شاء ، ويستحب له تركه . وقال احمد — في إحدى روايته — يلزمه بذله من غير عوض للماشية والسقى معا ولا يحل له البيع مطلقاً .

وتتفق الصوفية مع احمد في أن ما فضل عن حاجته وبهائمه وزراعته من الماء الذي في نهره أو بئر يزرعه بذله لغيره من غير عوض للماشية وسقى الزرع معا ، ولا يجوز له بيعه مطلقاً ، خلافاً للثلاثة .

والله تعالى أعلم .

(باب الوقف)

اتفق الأئمة على أن الوقف قرية ، وعلى أن مالا ينتفع به الا باتلاف عيئه كالنقد والمأكول لا يصح وقفه ، كما اتفقوا على صحة وقف المشاع ، كهيئته واجارته ، وعلى أنه اذا خرب الوقف لم يعد الى ملك الواقف .

وجرت الصوفية مجرى الأئمة في هذه الاحكام جميعها وفقا لهم .

قال مالك والشافعي : ان الوقف يلزم باللفظ وان لم يحكم به حاكم ، ويزول ملك الواقف عنه وان لم يخرج عن يده ، وقال أحمد في رواية أنه لا يصح الا اذا أخرجه عن يده ، بأن يجعل الموقف وليا ويسلمه اليه وقال أبو حنيفة : أنه غير لازم ، ولا يزول ملك الواقف عنه الا بعد أن يحكم به حاكم أو يعلقه بموته كقوله : اذا مت فقد وقتت دارى على كذا .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي في أن الوقف يلزم باللفظ وان لم يحكم به حاكم ويزول ملك الواقف عنه وان لم يخرج عن يده ، خلافا لأبي حنيفة وأحمد .

قال الشافعي ومالك وأحمد — في احدى روايتيه — يصح وقف الحيوان . وقال أبو حنيفة ومالك — في روايته الأخرى — لا يصح بناء على قاعدتها بأنه لا يصح وقف المنقول .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد ومالك — في احدى روايتيه — على صحة وقف الحيوان ، خلافا لأبي حنيفة ومالك — في احدى روايتيه .

قال أبو حنيفة وجماعة من أصحابه — وهو الراجح من مذهب الشافعي — : ان الوقف اذا صح خرج عن ملك الواقف ولم يدخل في ملك الموقوف عليه . وقال بعض أصحاب الشافعي : ان الملك ينتقل من رقبة الواقف الى الموقوف عليه .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وجماعة من أصحابه ، كما هو الراجح من مذهب الشافعي في أن الوقف اذا صح خرج عن ملك الواقف ولم يدخل في ملك الموقوف عليه ، خلافا لبعض أصحاب الشافعي .

قال أبو حنيفة وأحمد : يصح وقف الانسان على نفسه . وقال مالك والشافعي : لا يصح وقف الانسان على نفسه .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة وأحمد في صحة وقف الانسان على نفسه ، خلافا لمالك والشافعى .

قال الشافعى : لا يصح الوقف اذا لم يعين له مصرنا . وقال مالك بصحته كالوقف المنقطع الآخر عنده وعند الشافعى ، ويرجع بقدر انقراض من ذكره الى فقراء عسبة ، فان فقدوا غالى فقراء المسلمين ، وبذلك قال أبو يوسف ومحمد .

وتتفق الصوفية مع مالك في صحة الوقف اذا لم يعين له مصرنا خلافا للشافعى .

قال أبو يوسف صاحب أبو حنيفة . — اذا خرب الوقف لا يجوز بيعه وصرف ثمنه الى مثله ، كما اذا خرب المسجد ولم يرج عوده . وقال محمد : انه يعود الى ماله .

وجرت الصوفية على مقتضى قول أبى يوسف من انه اذا خرب الوقف — كما اذا خرب مسجد مثلا ولم يرج عوده — فانه لا يجوز بيعه وصرف ثمنه الى مثله ، كما لا يعود الى ماله ، خلافا لأحمد — من أصحاب أبى حنيفة —

والله تعالى أعلم .

(باب الهبة)

اتفق الأئمة على صحة الهبة بالإيجاب والقبول والقبض ، وعلى أن أداء الوفاء بالوعد في الخير مطلوب ، وعلى أن تخصيص بعض الأولاد بالهبة مكروه ، وكذا تفضيل بعضهم على بعض .

وجرت الصوفية على مقتضى هذه الأحكام وفقا للأئمة .

اتفق الثلاثة على عدم لزوم الهبة إلا بالقبض . وقال مالك : لا يفترق لزومها إلى قبض ، بل تلزم بمجرد الإيجاب والقبول ، ولكن القبض شرط في نفوذها وتامها .

وتتفق الصوفية مع مالك في أن الهبة تلزم بمجرد الإيجاب والقبول ولا يفترق اللزوم إلى القبض ، غير أن القبض شرط في نفوذها وتامها ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أنه لا بد في صحة القبض من إذن الواهب . وقال أبو حنيفة يصح القبض بغير إذنه .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لا بد في صحة القبض من إذن الواهب ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على استحباب تسوية الأب بين أولاده في الهبة . وقال أحمد : له تفضيل الذكور على الإناث كالارث .

وتتفق الصوفية مع أحمد في جواز تفضيل الذكور على الإناث في الهبة كالارث ، خلافا للثلاثة .

إذا فاضل الأب بين أولاده في الهبة فلا يلزمه الرجوع عند الثلاثة . وقال أحمد : يلزمه الرجوع .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أن الأب لو فاضل بين أولاده في الهبة غانه يلزمه الرجوع فيها ، خلافا للثلاثة .

قال مالك والشافعي : تجوز هبة المشاع ، ويقبض بقبض الجميع ، ونصيب الشريك في يده أمانة . وقال أبو حنيفة إذا كان مما لا ينقسم كالعبد والجواهر جازت هبته ، وإن كان مما ينقسم لم يجز هبة شيء منه مشاعا .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي في جواز هبة المشاع ، ويقبض
بقبض الجميع ، ونصيب الشريك في يده أمانة ، خلافا لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة ليس للأب الرجوع في هبته لولده بحال . وقال
الشافعي : له الرجوع بكل حال . وقال مالك : له الرجوع ولو بعد القبض
فيما وهبه لابنيه على وجه الصلة والمحبة ، ولا يرجع فيما وهبه لابنيه على
وجه الصدقة ، وقال : إنما يسوغ الرجوع إذا لم تتغير الهبة في يد الولد ،
أو يستحدث ديناً بعد الهبة ، أو تتزوج البنت ، أو يخلطه الموهوب له
بجنسه بحيث لا يتميز ، والا فليس له الرجوع . وقال أحمد : في أظهر
رواياته - له الرجوع على أي حال ، كذهب الشافعي .

وتتفق الصوفية مع مالك في أن للأب الرجوع في هبته لولده ولو بعد
القبض إذا كانت الهبة على وجه الصلة والمحبة ، ولا يرجع فيما وهبه
لولده على وجه الصدقة ، كما جروا على أنه إنما يسوغ الرجوع فيها إذا
لم تتغير الهبة في يد الولد ، أو يستحدث ديناً بعد الهبة ، أو تتزوج البنت
أو يخلطه الموهوب له بجنسه بحيث لا يتميز ، والا فليس له الرجوع فيها،
وهذا خلافاً للثلاثة .

والله تعالى أعلم .

كتاب اللقطة

اتفق الأئمة على جواز التقاطها ، وعلى أنها يعرف عليها حول كامل إذا لم تكن شيئا تامها أو لاحقا له . كما اتفقوا على أن صاحبها إذا جاء فهو أحق بها . وكذا اتفقوا على أنه إذا أكلها بعد الحول فصاحبها مخير بين التضييع وبين الرضا بالبدل ، وعلى أنه إذا تصرف فيها بعد الحول ببيع أو نفقة أو صدقة فلصاحبها إذا جاء أن يأخذ قيمتها يوم تملكها .

وجرت الصوفية مجرى الأئمة في العمل والقول بهذه الأحكام ونما لهم .

قال أبو حنيفة : أخذ اللقطة أولى من تركها . وقال أحمد : تركها أفضل من أخذها . وقال الشافعي بوجوب الأخذ . والأصح عند أصحابه الاستحباب إن وثق بأمانة نفسه .

وتتفق الصوفية مع الشافعي على وجوب أخذ اللقطة ، خلافا لأبي حنيفة وأحمد ، وكذا خلافا لأصحابه .

قال أبو حنيفة : لو أخذها ثم ردها إلى مكانها فإن كان أخذها ليردها على صاحبها فلا ضمان . وقال الشافعي وأحمد : يضمن بكل حال . وقال مالك : أن أخذها بنية الحفظ ثم ردها ضمن ، وإن كان متردد بين أخذها وتركها ثم ردها فلا ضمان .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أنه لو أخذ اللقطة ثم ردها إلى مكانها فإنه يضمن مطلقا ، خلافا لأبي حنيفة ومالك .

قال مالك : من وجد شاة في فلاة أو بقرة وخاف عليها السباع فهو بالخيار بين تركها وأكلها ولا ضمان عليه . وقال الثلاثة عليه الضمان إذا أكلها .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن من وجد شاة في فلاة أو بقرة وخاف عليها السباع وأكلها فإنه يضمن قيمتها بالأكل ، خلافا لمالك .

قال مالك : إن لقطة الحرم كفره فله أخذها على حكم اللقطة ، وله تملكها بعد ذلك ، وله أخذها للحفظ فقط ، وبه قال أبو حنيفة . وقال الشافعي وأحمد : ليس له أخذها للملك ، وإنما له أخذها للحفظ فقط ، ويعرفها مادام مقيما فإذا خرج سلمها للحاكم .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أن لقطة الحرم ليس له أخذها للتملك ، وله أخذها للحفظ فقط ، ويعرفها ما دام مقبها فإذا خرج سلمها للحاكم ، خلافا لأبي حنيفة ومالك .

قال مالك والشافعي : إذا عرف اللقطة سنة له أن يجبسها أبدا ، وله أن يتصدق بها وأن يأكلها غنيا كان أو فقيرا . وقال أبو حنيفة : إن كان فقيرا جاز له أن يأكلها وأن يملكها ، وإن كان غنيا لم يجز ، ويجوز عفوه .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه إذا عرف اللقطة سنة فإن كان فقيرا جاز له أكلها وملكها ، وإن كان غنيا لم يجز ، ويجوز عفوه ، خلافا لمالك والشافعي .

قال مالك يجوز أن يتصدق بها قبل أن يملكها ، على شرط أن صاحبها إذا جاء وأمضى ذلك مضي ، وإن لم يجز ذلك ضمن . وقال الشافعي وأحمد : لا يجوز له ذلك لأنه صدقه موقوفة .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أنه لا يجوز التصديق باللقطة قبل تملكها ، لأنها صدقة موقوفة ، خلافا لمالك .

قال مالك والشافعي : إذا وجد بعيرا ببادية لم يجز له أخذه ، فإن أخذه ثم أرسله فلا ضمان عند أبي حنيفة ومالك ، وعند الشافعي وأحمد : عليه الضمان .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي في أنه إذا وجد بعيرا ببادية لم يجز له أخذه ، وعلى أنه إذا أخذه ثم أرسله فعليه الضمان ، موافقة للشافعي وأحمد ، وخلافا لمالك وأبي حنيفة .

قال مالك وأحمد : إذا ظهر صاحبها ووصفها بصفاتهما وجب دفعها إليه ، ولا يكلف بعد ذلك بيينة . وقال أبو حنيفة والشافعي : يلزمه مع ذلك بيينة ، ولا يلزمه دفعها إليه إلا بيينة .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة والشافعي في أنه إذا ظهر صاحب اللقطة ووصفها بصفاتهما فإنه لا يجب على اللقطة تسليمها إليه إلا بيينة ، خلافا لمالك وأحمد .

والله تعالى أعلم .

(باب اللقيط)

اتفق الأئمة على الحكم بإسلام الطفل بإسلام أبيه ، وعلى إسلام اللقيط إذا وجد في بلد الإسلام .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذا .

قال أبو حنيفة : إذا وجد الطفل في كنيسة أو بيعة — أى معبد — أو قرية من قرى أهل الذمة فهو ذمى .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في الجرى على مقتضى هذا .

— قال أبو حنيفة وأحمد وأصحاب مالك : يصح إسلام الصبى غير البالغ استقلالاً ، وللشافعى قول : أنه موقوف الى البلوغ .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد وأصحاب مالك في القول بصحة إسلام الصبى المميز غير البالغ استقلالاً ، خلافا للشافعى وأصحابه .

قال مالك وأحمد : أن اللقيط في دار الإسلام إذا امتنع عن الإسلام بعد البلوغ قتل . وقال أبو حنيفة : أنه يحد ولا يقتل . وقال الشافعى : أنه يزجر عن الكفر ، فإن أقام عليه أقر عليه الحد .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن اللقيط في دار الإسلام إذا امتنع بعد البلوغ عن الإسلام فإنه يحد ولا يقتل ، خلافاً لمالك وأحمد والشافعى .

والله تعالى أعلم .

كتاب الجمالة

اتفق الثلاثة على أن الراد يستحق الجعل إذا رد أن شرط له .

وجرت الصوفية مجرى الأئمة في القول والعمل بهذا وفقا لهم .

— قال الشافعي : أن الراد أن لم يشترط فلا يستحق الجعل . وقال مالك : أن الراد إذا كان معروفاً بذلك استحق الجعل وإن لم يشترط ، وهو على حسب قرب الموضع وبعده ، فإن كان الراد معروفاً بذلك فلا جعل له ويعطى ما أنفق عليه . قال أبو حنيفة وأحمد : يستحق الجعل مطلقاً ، سواء كان معروفاً أولاً ، وسواء شرط له أم لا .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد في أن الراد يستحق الجعل مطلقاً ، سواء أكان معروفاً بذلك أم لا ، وسواء شرط له ذلك أم لا ، خلافاً لمالك والشافعي .

قال أبو حنيفة : من رده من مسيرة ثلاثة أيام يستحق أربعين درهماً ، وإن رده من دون ذلك قرر له الحاكم . وقال مالك : له أجره المثل . وقال أحمد : له دينار أو اثني عشر درهماً . وقال الشافعي : لا يستحق إلا بالشرط والتقدير .

وتتفق الصوفية مع مالك في أن للراد أجر المثل فيما لو رده من مسيرة ثلاثة أيام أو دون ذلك ، خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة والشافعي : إذا أنفق على الأبق بغير إذن السيد فلا شيء على السيد ، لتبرعه بالانفاق ، كما لو أنفق بغير إذن الحاكم ، وإن أذن له السيد بالانفاق كان ديناً عليه ، فله أن يحبس العبد عنده حتى يستوفي ما أنفقه من سيده . وقال أحمد : أنها على سيده في كل حال . وقال مالك : له أجره المثل .

وتتفق الصوفية مع مالك في أنه لو أنفق على الأبق بإذن السيد أو بغير إذنه فإن نفقته هي على السيد ، وتقدر بأجر المثل ، وهذا خلافاً للثلاثة .

والله تعالى أعلم .

كتاب الفرائض

اتفق الأئمة على أن أسباب الميراث ثلاثة : رحم ونكاح وإلانة كما اتفقوا على أن موانع الميراث ثلاثة أيضا : رق وقتل واختلاف دين ، وعلى أن الأنبياء لا يرثون ، وما تركوه صدقة في مصالح المسلمين ، واتفقوا أيضا على أن الوراثين من الرجال عشرة : الابن وابنه وإن سفل ، والأب وأبوه وإن علا ، والأخ وابنه إلا من الأم ، والعم وابنه إلا للأم ، والزوج ، والمعتق ، ومن الأنبياء سبع : البنت وبنت الابن وإن سفل ، والأم والجدة والأخت والزوجة والمعتقة . كما اتفقوا على أن الفروض المقدرة في كتابه الله تعالى ستة : النصف والربع والثلث والثلثان والثلث والسدس ، وعلى أن المسلم لا يرث الكافر ولا عكسه ، وعلى أن القتال عمدا ظلما لا يرث من المقتول شيئا ، وعلى أن العول لا يكون إلا في الأصول الثلاثة ، وهي : الستة ، والإثنا عشر ، والأربعة والعشرون . واتفقوا كذلك على أنه لو اجتمع أبناء عم استخدمهم أم لم يكن مالا ، كان مالا ، والباقى بينهم بالعصوبة ، وعلى أن الكافر المرتد والقاتل عمدا ومن فيه رق ، ومن خفى موته لا يحجبون كما لا يرثون ، وعلى أن الأخوة إذا حجبوا الأم إلى السدس لم يرثوه ، وعلى أن العرقى والحرقى والقتلى والموتى يستدم لو طاعون ، إذا لم يعلم يبق موت بعضهم فتركة كل واحد منهم لسبب من ورثته ، وعلى حجب الأخوين الأم إلى السدس ، وعلى أن البنات ملح الأخوات مصبات ، وعلى أن الارث لا يثبت بالموالة والمعاقدة .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في العمل والقول بهذه الأحكام جميعها .

قال مالك والشافعي : إن ذوى الأرحام لا يرثون ، بل الفاضل من أصحاب الفروض يكون لبيت المال — محل كون الفاضل من أصحاب الفروض لبيت المال أن كان بيت المال منتظما أما إذا لم يكن بيت المال منتظما فيرد إلى أقرب عاصب » — وقال أبو حنيفة وأحمد : أنهم يرثون .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد في توريث ذوى الأرحام بعد الفاضل عن أصحاب الفروض ، خلافا لمالك والشافعي .

اتفق الثلاثة على أن الجدة أم الأم لا ترث مع وجوده . وقال أحمد : ترث معه السدس كله إذا انفردت ، فإن كانت الأم موجودة شاركها فيه .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن الجدة أم الأم لا ترث مع وجوده ، خلافا لأحمد .

اتفق الثلاثة على أن المرتد إذا مات على الردة فماله فيء لبيت المال .
وقال أبو حنيفة أنه يورث عنه .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن المرتد إذا مات على الردة فماله فيء لبيت المال ، خلافاً لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على أن القاتل خطأ لا يرث . وقال مالك : يرث من مال المقتول دون الدية .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن القاتل خطأ لا يرث من مال المقتول شيئاً ، خلافاً لمالك .

قال مالك وأحمد : أن أهل الملل من الكفار لا يرث بعضهم بعضاً .
وقال أبو حنيفة والشافعي : أنهم يرثون بعضهم لأنهم كلهم ملة واحدة .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في أن أهل الملل من الكفار لا يرث بعضهم بعضاً ، خلافاً لأبي حنيفة والشافعي .

اتفق الثلاثة على أن المبعوض لا يرث ولا يورث . وقال أحمد وأبو يوسف ومحمد : أنه يرث ويورث بقدر ما فيه من الحرية . وعند الشافعي قول في الجديد أنه يورث ولا يرث .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن المبعوض لا يرث ولا يورث ، خلافاً لأحمد وأبي يوسف ومحمد .

قال أبو حنيفة : أن ولد الملاعنة تستحق أمه جميع ماله بالفرض والعصوبة . وقال مالك والشافعي : أن الأم تأخذ الثلث بالفرض والباقي لبيت المال . وقال أحمد - في إحدى روايته - أن عصبة عصبية أمه ، فإذا خلف أباً وخالاً فلام الثلث ، والباقي للخال ، والرواية الثانية لأحمد : أنها عصبية ، فيكون المال جميعه لها تعصيباً .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي في أن ولدا الملاعنة تستحق أمه في تركته الثلث فقط فرضاً ، والباقي يرد إلى بيت المال ، خلافاً لأبي حنيفة وأحمد .

قال مالك وأحمد : أن السقط إذا استهل صارخاً لا يرث ولا يورث ، وإن تحرك أو تنفس إلا أن يرضع ، فإن عطس فعن مالك فيه روايتان .
وقال أبو حنيفة والشافعي : أنه إن تحرك أو تنفس أو عطس ورث وورث عنه .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة والشافعي في أن السقط إذا استهل صارخاً إن تحرك أو تنفس أو عطس ورث وورث عنه ، خلافاً لمالك وأحمد .

والله تعالى أعلم

كتاب الوصايا

اتفق أئمة المسلمين على أن الوصية مستحبة ، وإنها ملك مضاف إلى ما بعد الموت ، فإن كان عنده أمانة لغيره كوديعة أو كان عليه دين وجب عليه الوصية . واتفقوا كذلك على جوازها بالثلث لغير الوارث ، ولا تفتقر إلى إجازة الورثة ، كما اتفقوا على جوازها للوارث مع توثيقها على إجازة بنية الورثة ، وعلى أن الموصى إذا أوصى لبنى فلان فإنه يدخل في ذلك الذكور والإناث ويكون بينهم بالسوية . كما اتفقوا أيضا على أن المعتق والهبة والوقف وسائر العطيات الصادرة في مرض الموت معتبرة من الثلث ، وعلى أن الموصى لو أوصى بشيء لشخص ثم أوصى به لآخر ولم يصرح بالرجوع عنها بالنسبة لأيهما فالموصى به بينهما نصفان .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذه الأحكام جميعها .

قال مالك : إذا أوصى بأكثر من ثلث ماله وأجاز الورثة ذلك فإنه ينظر : فإن أجازوا في مرض الموت لم يكن لهم الرجوع بعد الموت ، وإن أجازوا في صحته فلمهم الرجوع بعد الموت . وقال أبو حنيفة والشافعي : لهم الرجوع مطلقا .

وتتفق الصوفية مع مالك في أن الموصى لو أوصى بأكثر من ثلث ماله وأجاز الورثة ذلك فإن كانت إجازتهم في مرض الموت لم يكن لهم الرجوع فيها بعد الموت ، وإن كانت في صحته فلمهم الرجوع فيها بعده ، خلافا لأبي حنيفة والشافعي .

اتفق الثلاثة على أنه لو أوصى بجمل أو بعير جاز له أن يعطى أنثى ، وكذا لو أوصى ببينة أو بقرة جاز أن يعطى ذكرا . وقال الشافعي : لا يجوز أن يعطى في البعير إلا الذكر ولا في البينة والبقرة إلا الأنثى .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في أن الموصى لو أوصى بجمل أو بعير لم يجز له أن يعطى غير الذكر ، وكذا لو أوصى ببينة أو بقرة لم يجز أن يعطى غير الأنثى ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة والشافعي — في أحد قوليه على أن الحامل إذا فأجاها الطلق ومن كان في سفينة وهاج البحر ومن قدم ليقترض منه ومن كان في الصف بارزا للعدو فإن عطاياهم جميعا تعتبر من الثلث — كالمرضى .

والقول الآخر للشافعي : تعتبر من رأس المال . وزاد مالك أن الحامل إذا بلغت ستة أشهر لم تتصرف في أكثر من ثلث مالها .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن الحامل إذا نجاهاها الطلق وكذا من كان في سفينة وهاج البحر ومن قدم ليقص منه ومن كان بارزا للمدو فان وصية هؤلاء جميعا تعتبر من الثلث كالمريض ، خلافا للشافعي . كما تتفق الصوفية مع مالك في أن الحامل إذا بلغت ستة أشهر اعتبرت كالمريض لا يجوز لها أن تتصرف في أكثر من ثلث مالها ، خلافا للباقيين .

قال مالك تصح الوصية للعبد سواء كان عبده أو عبد غيره . وقال الشافعي : لا تصح الوصية للعبد مطلقا . وقال أبو حنيفة : لا تصح إلى عبد غيره وتصح إلى عبد نفسه بشرط أن يكون في الورثة كبير .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في صحة الوصية للعبد سواء كان عبده أو عبد غيره ، خلافا لأبي حنيفة والشافعي .

قال الشافعي وأحمد : لا يجوز لمن كان له أب أو جد أن يوصي لأجنبي بالنظر في أمر أولاده ، حيث كان الأب والجد من هل المعدالة . وقال أبو حنيفة ومالك : يجوز أن يوصي لأجنبي بالنظر في أمر أولاده وقضاء ديونه وينفذ الثلث مع وجود الأب والجد .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أن من له أب أو جد لا يجوز له أن يوصي لأجنبي بالنظر في أمر ولاده وقضاء ديونه ما دام الأب أو الجد من أهل المعدالة ، وذلك خلافا لأبي حنيفة ومالك .

قال مالك والشافعي وأحمد — في إحدى روايتيه — لو أوصى إلى عدل ففسق نزعته منه الوصية كما لو أسند الوصية إليه ابتداء فلا تصح لأنه لا يؤمن عليها . وقال أبو حنيفة وأحمد — في الرواية الأخرى — أنه إذا فسق يضم إليه عدل آخر ، فإذا أوصى إلى فاسق وجب على القاضي أخراجه من الوصية فان لم يخرجها وتصرف نفذ تصرفه وصحت وصيته .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي وأحمد — في إحدى روايتيه — في أنه إذا أوصى إلى عدل نزعته منه الوصية كما لو أسند إليه الوصية ابتداء فانها لا تصح ، لأنه لا يؤمن عليهما ، خلافا لأبي حنيفة وأحمد — في الرواية الأخرى .

اتفق الثلاثة على صحة الوصية للكافر سواء كان حربيا أو ذميا . وقال أبو حنيفة : انها تصح لاهل الذمة فقط دون اهل الحرب .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في صحة الوصية لاهل الذمة فقط دون اهل الحرب ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة وأصحاب مالك : فلموصى له أن يوصى الى غيره بما أوصى اليه وإن لم يكن الموصى جعل ذلك اليه . وقال الشافعى وأحمد — فى أظهر روايتين بال منع .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحمد فى عدم جواز أن يوصى اليه إن لم يكن الموصى جعل ذلك اليه ، خلافا لأبى حنيفة وأصحاب مالك .

اتفق الثلاثة على أن الوصى إذا كان عدلا لم يحتج الى حكم حاكم وتصح جميع تصرفاته . وقال أبو حنيفة : إن لم يحكم به حاكم لجميع ما يشتريه ويبيعه الصبى مردودا وما ينفق عليه نقوله فيه مقبول .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى أنه لا بد من حكم حاكم لتنفيذ تصرفات الوصى ولو كان عدلا ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على اشتراط بيان ما يوصى به ، فإن أطلق كان قال : أوصيت اليك فقط فلا تصح . وقال مالك : تصح الوصية وتكون وصية له فى كل شيء .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى اشتراط بيان ما يوصى به ولا تجوز على الإطلاق كان قال : أوصيت اليك فقط ، وذلك خلافا للإمام مالك .

قال أبو حنيفة : لو أوصى لجيرانه لم يدخل فى ذلك الا الملاصقون له . وقال الشافعى : يدخل فيها أربعون دارا من كل جانب . وقال أحمد : فى إحدى روايته — ثلاثون دارا . وقال مالك : لا حد له .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى أنه لو أوصى لجيرانه لم يدخل فى الوصية الا الجيران الملاصقون له فقط ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على بطلان الوصية للميت . وقال مالك : تصح وتصرف فيما عليه من دين أو كفارة إن كان والا فلورثته .

وتتفق الصوفية مع مالك فى صحة الوصية للميت وتصرف فيما عليه من دين أو كفارة والا فلورثته ، خلافا للثلاثة .

قال مالك : تصح الوصية من غلام لم يبلغ الحلم إذا كان يعقل ما يوصى به . وقال أبو حنيفة وأحمد والشافعى — فى الأصح من مذهبه — لا تصح الوصية من غلام لم يبلغ الحلم .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة والشافعى فى عدم صحة الوصية من الغلام الذى لم يبلغ الحلم ، وذلك خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة وأحمد : إذا اعتقل لسان المريض لم تصح وصيته بالإشارة . وقال الشافعى : تصح ، وهو الأظهر من مذهب مالك .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة وأحمد في الجرى على أن الوصية لا تصح
بالإشارة ، خلافا للشافعى ومالك .

اتفق الثلاثة على أن الموصى لو كتب وصية بخطه وعلم أنها خطه ولم
يشهد بها لا يحكم بها . وقال أحمد : يحكم بها ما لم يعلم رجوعه عنها .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أن الموصى لو كتب وصية بخطه وعلم أن
ذلك خطه ولكنه لم يشهد عليها فإنه يحكم بها ما لم يعلم رجوعه عنها ،
خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أنه أوصى لرجلين وأطلق فليس لأحدهما تصرف بدون
أذن الآخر . وقال أبو حنيفة : يجوز في ثمانية أشياء مخصوصة : في شراء
الكفن ، وتجهيز الميت وإطعام الصغار وكسوتهم ، ورد الوديعة بعينها ،
وقضاء الدين ، وإنفاذ الوصية بعينها ، وعقود العبد بعينه ، وكذا الخصومة
في حقه .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة في أن الموصى لو أوصى لرجلين وأطلق
فإن لكل منهما حق التصرف بدون أذن الآخر في ثمانية أشياء : شراء الكفن ،
وتجهيز الميت ، وإطعام الصغار وكسوتهم ، ورد الوديعة بعينها ، وعقود
العبد بعينه ، والخصومة في حقه ، وذلك خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على صحة التزويج في مرض الموت . وقال مالك : لا يصح
للمريض المخوف عليه أن يتزوج ، فإن تزوج وقع فاسدا سواء دخل بها
أم لا ، ويكون الفسخ بالطلاق فإن برئ من ذلك المريض فهل يصح ذلك
النكاح أم يبطل ؟ . له في ذلك روايتان :

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في صحة التزويج في مرض الموت ، خلافا
لمالك .

قال أبو حنيفة : يجوز للموصى أن يشتري لنفسه شيئا من مال اليتيم
بزيادة على القيمة استحبابا ، فإن اشتراه بمثل ثمنه لم يجز . وقال مالك :
يجوز أن يشتريه بالقيمة . وقال الشافعى : لا يجوز للموصى شراء شيء لنفسه
من مال اليتيم مطلقا ، وكذا قال أحمد — في أشهر روايته — وفي الأخرى
لأحمد : إذا وكل غيره بالشراء جاز .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحمد — في روايته المشهورة — في أنه
لا يصح للموصى أن يشتري شيئا لنفسه من مال اليتيم مطلقا سواء كان بمثل
القيمة أو أكثر منها ، خلافا لأبى حنيفة ومالك .

قال أبو حنيفة وأحمد : لو ادعى الوصى دفع مال اليتيم إليه بعد بلوغه
فألقوا قوله مع يمينه ، فيقبل قوله في النفع كما يقبل في تلف المال . وقال
الشافعى : لا يقبل قول الوصى إلا ببينة .

وتتفق الصوفية مع الشافعى في عدم قبول قول الوصى إلا ببينة ، خلافا
لأبى حنيفة وأحمد .

اتفق الثلاثة على صحة الوصية للمسجد . وقال أبو حنيفة : لا تصح
الا أن يقول الوصي : للاتفاق عليه .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في عدم صحة الوصية للمسجد الا ان
يقول الوصي : للاتفاق عليه فانها تجوز ، وذلك خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة : ان الوصي اذا كان غنيا لا يجوز له أن يأكل من مال
اليتيم عند الحاجة لا بفرض ولا بغيره . وقال الشافعي وأحمد : له أن يأكل
الأميرين من أجره عمله وكفيلته ، كما قالوا بأن الوصي اذا أكل من مال اليتيم
عند الحاجة ثم استغنى فإنه يلزمه رد العوض . وقال مالك : انه ان كان
غنيا فليستعفف ، وان كان فقيرا قليلا يأكل بالمعروف بمقدار نظره وأجره مثله .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن الوصي ان كان غنيا لا يجوز له
الأكل من مال اليتيم عند الحاجة لا بفرض ولا بغيره ، وأما ان كان فقيرا فيجوز
له الأكل بالأقل من أجره عمله ، وذلك خلافا للثلاثة .

والله تعالى أعلم .

كتاب النكاح

اتفق الأئمة على استحباب النكاح لمن تآقت نفسه اليه وخاف الزنا ويكون في حقه أفضل من الحج والجهاد والصلاة والصوم المتطوع به ، كما اتفقوا على أنه اذا قصد نكاح امرأة سن له أن ينظر الى وجهها وكفيها ، وعلى أن نكاح من ليس بكفء في النسب غير محرم ، وعلى جواز النظر الى فرج زوجته وأمه وعكسه . وكذا اتفقوا على سنية الخطبة ، وعلى أنه لو قالت : زوجت من فلان فبلغه ذلك فقال قبلت لم يصح النكاح ، الا أبا يوسف قال : يصح . واتفقوا أيضا على صحة العتق فيما قالت الأئمة لسيدها أعتقني على أن أتزوجك فيكون عتقي صداقي فأعتقها . وأما النكاح ففيه مسألة تأتي .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذه الاحكام جميعها .

مسألة

تقدم فيما لو قالت الأئمة لسيدها أعتقني على أن أتزوجك ويكون عتقي هو صداقي فأعتقها سيدها فقد صح العتق حينئذ باتفاق الجميع . وجرت الصوفية على هذا وفقا للأئمة .

وأما نكاح المعتوقة بالصورة المتقدمة فقال أبو حنيفة والشافعي : هي بالخيار ان شاء تزوجته ولها صداق جديد ، وان شأته لا . ولا شيء عليها اذا لم تختره عند أبي حنيفة ومالك وعند الشافعي عليها قيمة نفسها . وقال أحمد : تصير حرة ويلزمها قيمة نفسها ، فان تراضيا كان العتق مهرا ولا شيء عليها سواء وليس لها عليه شيء .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في أن المعتوقة بقولها لسيدها أعتقني على أن أتزوجك ويكون عتقي صداقي في أنها تكون بالخيار ان شأته تزوجته ولها صداق جديد وان شأته الا تزوجه فلها ذلك ولكن عليها قيمة نفسها ، خلافا للثلاثة .

قال الشافعي ومالك : ان النكاح مستحب لمحتاج اليه يجد أهته . وقال أحمد : متى تآقت نفسه اليها وخشى العنت وجب . وقال أبو حنيفة : هو مستحب مطلقا .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أن من تآقت نفسه الى النكاح وخشى المشقة من ورائه فان النكاح في حقه واجب ، وذلك خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على عدم صحة النكاح الا من جائز التصرف . وقال أبو حنيفة : يصح نكاح الصبي المميز ، والسفيه لكنه موقوف على اجازة الولي .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم صحة النكاح الا من جائز التصرف ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على انه يجوز للولي غير الأب أن يزوج اليتيم عند بلوغه ان كان له مصلحة في ذلك كالأب . وقال الشافعي : لا يجوز ذلك .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في انه لا يجوز للولي غير الأب أن يزوج اليتيم بعد بلوغه مع المصلحة ، خلافا للثلاثة .

قال الشافعي وأحمد : لا يصح العقد الا بولي ذكر فمقد المرأة النكاح باطل عندهما . وقال أبو حنيفة للمرأة أن تزوج نفسها وان توكل في نكاحها اذا كانت من أهل التصرف في مالها ولا اعتراض عليها الا أن تزوج نفسها من غير كفء فهناك يعترض الولي عليها . وقال مالك : اذا كانت ذات شرف ومال يرغب في مثلها لا يصح نكاحها الا بولي وان كانت بخلاف ذلك جاز أن يتولى نكاحها أجنبى برضاها .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في انه لا يصح النكاح الا بلفظ التزويج أو الإنكاح ، خلافا لأبي حنيفة ومالك .

قال الشافعي في الأصح من مذهبه — لو قال : زوجتك ابنتي فقال قبلت فقط ولم يقل نكاحها أو تزويجها لم يصح وقال أبو حنيفة وأحمد والشافعي — في القول الآخر له — يصح النكاح .

وتتفق الصوفية مع الشافعي — في الأصح من مذهبه — في انه لو قال : زوجتك بنتي فقال الزوج : قبلت فقط ولم يقل نكاحها أو تزويجها لم يصح النكاح ، خلافا لأبي حنيفة وأحمد وقول الشافعي الآخر .

اتفق الثلاثة على جواز تزويج المسلم بكتابية من وليها الكتابي . وقال أحمد : لا يجوز .

وتتفق الصوفية مع أحمد في عدم جواز تزويج المسلم بكتابية من وليها الكتابي ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة ومالك والشافعي — في القديم — ان السيد يملك اجبار عبده الكبير على النكاح . وقال أحمد : والشافعي في الجديد — ان السيد لا يملك اجبار عبده الكبير على النكاح .

وتتفق الصوفية مع أحمد والشافعي — في الجديد — في أن السيد لا يملك اجبار عبده الكبير على النكاح ، خلافا لأبي حنيفة ومالك والشافعي — في القديم — .

اتفق الثلاثة على جواز تزويج الولي أم ولده بغير رضاها . . وقال أحمد — في إحدى روايته — لا يجوز ذلك .

وتتفق الصوفية مع أحمد — في إحدى روايته — في عدم جواز تزويج الولي أم ولده بغير رضاها ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة ومالك : لا يلزم الابن الاعفاف لأبيه بالنكاح إذا طلب الأب ذلك . وقال الشافعي وأحمد — في أظهر روايته — أنه يلزمه اعفائه بالنكاح بشرط حرية الأب عند محققى أصحاب الشافعي .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد — في أظهر روايته — في أنه يلزم الابن اعفاف أبيه بالنكاح إذا طلب الأب ذلك ، خلافا لأبي حنيفة ومالك .

اتفق الثلاثة على أنه لو قال : اعتقت أمي وجعلت عتقها صداقها بحضرة شاهدين فالنكاح غير منعقد . وقال أحمد — في إحدى روايته — أنه ينعقد ، وأما العتق فهو صحيح أجماعا .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن السيد لو قال : اعتقت أمي وجعلت عتقها صداقها وكان ذلك بحضرة شاهدين فإن النكاح لا ينعقد حينئذ مع كون العتق صحيحا ، خلافا لأحمد القائل بانعقاد النكاح في إحدى روايته وصحة العتق .

والله تعالى أعلم .

(باب ما يحرم من النكاح)

اتفق الأئمة على تحريم أم الزوجة على التأيد بمجرد العقد على البنت . وكذا تحريم الربيبة بالدخول بالأم . واتفقوا على أن المرأة إذا زنت لم يفسخ نكاحها ، وعلى أنه يجوز لمن يحل له نكاح الكفار وطء إيمانهم بملك اليمين ، كما اتفقوا أيضا على تحريم الجمع بين الأختين وبين المرأة وخالتها أو عمتها ، وعلى بطلان نكاح المتعة ، وعلى تحريم الجمع بين الأختين في الوطء بالملك كالنكاح — إلا في رواية عن أحمد بجوازه في الملك ، ورواية عن أبي حنيفة أنه يصح نكاح الأخت على أختها لكن لا يحل له وطؤها حتى يحرم الموطوءة على نفسه .

وتتفق الصوفية مع الأئمة على مقتضى هذه الأحكام جميعها .

اتفق الثلاثة على جواز نكاح الزانية . وقال أحمد : يحرم نكاحها قبل التوبة من الزنا .

وتتفق الصوفية مع أحمد في تحريم نكاح الزانية قبل توبتها ، خلافا للثلاثة .

قال الشافعى ومالك : من زنى بامرأة لم يحرم عليه نكاحها ولا نكاح أمها وابنتها . وقال أبو حنيفة وأحمد : من زنا بامرأة فإنه يحرم عليه نكاح أمها أو بنتها وزاد أحمد وقال : لو لاط بغلام حرمت عليه أمه وبنته .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة وأحمد فى أن من زنى بامرأة يحرم عليه نكاح أمها أو بنتها ، خلافاً لمالك والشافعى .

قال أبو حنيفة والشافعى : لو زنت امرأة ثم تزوجت حل وطؤها من غير عدة لكن يكره وطء الحامل حتى تضع . وقال مالك وأحمد : أنه يجب عليه العدة ويحرم على الزوج وطؤها حتى تنقضى عدتها . وقال أبو يوسف : أن كانت حاملاً حرم النكاح حتى تضع حملها أو حائلاً لم يحرم ولم تعتد .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد فى أن الزانية إذا تزوجت وجب عليها أن تعتد ويحرم على الزوج وطؤها حتى تنقضى عدتها ، خلافاً للمباين .

قال أبو حنيفة وأحمد ومالك : فى إحدى روايته — يحرم على الرجل نكاح المولودة من زناه . وقال الشافعى ومالك — فى الرواية الأخرى له — يحل له نكاحها مع الكراهة .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة وأحمد ومالك — فى إحدى روايته — فى حرمة نكاح المولودة من زناه ، خلافاً للشافعى ومالك — فى روايته الأخرى

قال الشافعى : يجوز أن يتزوج بمن زنى بها ويحل له وطؤها من غير أن يستبرئها ومن غير وضع حمل . وقال أبو حنيفة : لا يجوز وطؤها من غير استبراء بحيضة أو وضع حمل . وقال مالك : يكره التزويج بالزانية مطلقاً . وقال أحمد : لا يجوز الزواج من الزانية قبل التوبة والاستبراء بوضع الحمل أو بالإنشاء أو بالأشهر ، خلافاً للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أن من أسلم وتحتته أكثر من أربع نسوة فإنه يختار منهن أربعاً ، ومن الأختين واحدة . وقال أبو حنيفة : أن كان العقد وقع عليهن فى حالة واحدة فهو باطل ، وأن كان فى عقود صح النكاح فى الأربع الأول وكذلك الأختان .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى أن من أسلم وتحتته أكثر من أربع نسوة فنكاحه باطل أن كان العقد وقع عليهن فى حالة واحدة ، وأن كان فى عقود فإن النكاح صحيح فى الأربع الأول وكذلك الأختان ، خلافاً للثلاثة .

اتفق الثلاثة على صحة انكحة الكفار وتعلق الأحكام بها كتعلقها بأنكحة المسلمين . وقال مالك : أنها فاسدة .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى صحة انكحه الكفار وتعلق الأحكام بها كتعلقها بأنكحة المسلمين ، خلافاً لمالك .

اتفق الثلاثة على عدم جواز نكاح الحر أمة الا بشرطين : خوف العنت وعدم الطول لنكاح الحرة . وقال أبو حنيفة : يجوز نكاح الحر للأمة بدون هذين الشرطين ، وانما المانع عنده أن تكون تحت حرة زوجة أو معتدة منه .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم جواز نكاح الحر أمة الا بشرطين ، خوف العنت وعدم الطول لنكاح الحرة ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على عدم حل نكاح الأمة الكتابية لمسلم . وقال أبو حنيفة بحلها .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم حل نكاح الأمة الكتابية لمسلم ، خلافا لأبي حنيفة .

قال الشافعي وأحمد : لا تجوز الزيادة على أمة واحدة للحر . وقال أبو حنيفة ومالك : تجوز له أربع من الإماء — كالحرائر .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في عدم جواز الزيادة على أمة واحدة للحر ، خلافا لأبي حنيفة ومالك .

اتفق الثلاثة على عدم جواز الزيادة على زوجتين للعبد . وقال مالك : أنه كالحر في جواز الجمع بين أربع .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم جواز الزيادة على زوجتين للعبد ، خلافا لمالك .

قال الشافعي وأحمد : يبطل نكاح الشغار . وقال أبو حنيفة : يصح مع فساد المهر فقط .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في بطلان نكاح الشغار ، خلافا لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة : إذا تزوجها ليحلها لمطلقها ثلاثا وشرط أنه إذا وطئها فهي طالق أو فلا نكاح فإنه يصح النكاح دون الشرط ، وفي حلها للأول روايتان . وقال مالك : لا تحل للأول الا بعد حصول نكاح صحيح صادر عن رغبة وصدق من غير قصد تحليل ، ويوطؤها حالا وهي طاهرة غير حائض ، فإن شرط التحليل أو نواه فسد العقد ولا تحل للثاني . وأصح القولين للشافعي عدم صحة النكاح . وقال أحمد : إذا تزوجها ليحلها لمطلقها ثلاثا فإن النكاح غير صحيح على الإطلاق .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أنه إذا تزوجها ليحلها لمطلقها ثلاثا فإن النكاح غير صحيح مطلقا ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة والشافعي : إذا تزوجها ولم يشترط تحليلها ولكن كان

في عزمه ذلك صح النكاح لكن مع الكراهة عند الشافعى . وقال مالك وأحمد:
لا يصح النكاح .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في أنه إذا تزوجها ولم يشترط تحليلها
ولكن كان في عزمه ذلك فإن النكاح لا يصح ، خلافا لأبى حنيفة والشافعى .

اتفق الثلاثة على أنه لو تزوج امرأة وشرط ألا يتزوج ولا يتسرى عليها
ولا ينقلها من بلدها أو دارها ولا يسافر بها فإن العقد صحيح ولا يلزم الشرط،
ولها مهر المثل ، لأن هذا شرط يحرم الحلال كما لو شرطت لا تسلمه نفسها .
وقال أحمد : العقد صحيح ويلزمه الوفاء بالشرط ، ومتى خالف شيئا من
ذلك فلها الخيار بالفسخ .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أن من تزوج امرأة وشرط لها ألا يتزوج
أو يتسرى عليها أو لا ينقلها من بلدها أو دارها ولا يسافر بها فإن العقد
صحيح ويلزمه الوفاء بالشرط ومتى خالف شيئا من ذلك فلها الخيار بالفسخ
خلافا للثلاثة .

والله تعالى أعلم .

(باب الخيار في النكاح والرد بالعيب)

قال أبو حنيفة : لا فسخ بشيء من العيوب ، وإنما لها الخيار في الجب
والعنة فقط . وقال مالك والشافعى : يثبت الخيار في الجميع إلا في الفسق .
وقال أحمد : يثبت الخيار في الكل . والعيوب المثبتة للخيار تسعة ثلاثة منها
في الرجال والنساء : الجنون والجذام والبرص ، واثنان في الرجال : الجب
والعنة ، وأربعة في النساء : القرن والرقق والفتق والعفل . فالرقق والقرن :
انسدادهما الفرج بلحم أو عظم . والفتق : زوال ما بين محل الوطء ومخرج
البول . والعفل : لحم يكون في الفرج ، وقيل هو رطوبة تمنع من لذة الجماع .

وتتفق الصوفية مع أحمد في ثبوت الخيار في جميع العيوب التسعة
الموضحة ، وذلك خلافا للثلاثة .

قال مالك والشافعى وأحمد : إذا حدث عيب في الزوج بعد العقد وقبل
الدخول خيرت المرأة ، وكذا بعد الدخول إلا للعنة عند الشافعى ، وقال
أبو حنيفة : لا خيار لها إلا في الجب فقط وأما العنة فلا .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعى وأحمد في أنه إذا حدث عيب في
الزوج بعد العقد وقبل الدخول خيرت المرأة ، وكذا بعد الدخول كما لك وأحمد،
خلافا لأبى حنيفة والشافعى في العنة .

إذا حدث بالزوجة عيب فللزواج الفسخ على رأى أحمد والراجح من
مذهب الشافعى . وقال مالك والشافعى في القول الآخر له : أنه لا خيار له .

وتتفق الصوفية مع أحمد والراجح من مذهب الشافعى فى أنه اذا حدث
بالزوجة عيب فللزواج خيار الفسخ ، خلافاً للمالك والشافعى فى القول الآخر
له .

قال أبو حنيفة : اذا اعتقت وزوجها رقيق فانه يثبت لها الخيار مادامت
فى المجلس الذى علمت فيه بالعتق ، ومتى علمت ومكنته من الوطء فهو رضا
منها وسقط الخيار . وأصح أقوال الشافعى : أن لها الخيار على الفور ،
والثانى الى ثلاثة أيام ، والثالث ماتمكنته من الوطء .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى انها لو اعتقت وزوجها رقيق فانه
يثبت لها الخيار مادامت فى المجلس الذى علمت فيه بالعتق ، ومتى علمت
ومكنته من وطئها فهو رضا وسقط الخيار . خلافاً للشافعى .

اتفق الثلاثة على أنها اذا اعتقت وزوجها حر فلا خيار لها . وقال
أبو حنيفة : لها الخيار مع حرته .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى أنها لو اعتقت وزوجها حر فان لها
الخيار مع حرته ، خلافاً للثلاثة .

والله تعالى أعلم .

(باب الصداق)

اتفق الأئمة على استقرار المهر بموت أحد الزوجين ، وعلى أن النكاح لا يفسد بفساد الصداق — الا في رواية عن مالك وأحمد أنه يفسد بفساده .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في هذا .

قال الشافعي وأحمد : لأحد لأقل الصداق . وقال أبو حنيفة ومالك : لأقله مقدر بها تقطع به يد السارق ، وهو عشرة دراهم أو دينار عند أبي حنيفة وربيع ديناراً أو ثلاثة دراهم عند مالك .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن أقل الصداق دينا ، خلافاً للثلاثة .

قال مالك والشافعي وأحمد — في إحدى روايته — يجوز جعل تعليم القرآن مهراً .

وتتفق الصوفية مع الأئمة الثلاثة في جواز جعل تعليم القرآن مهراً .

اتفق الثلاثة على أن المرأة تملك الصداق بالمعقد . وقال مالك : لا تملكه الا بالدخول أو بموت الزوج .

وتتفق الصوفية مع مالك في أن المرأة لا تملك الصداق الا بالدخول أو بموت الزوج ، خلافاً للفلانة .

اتفق الثلاثة على أنه إذا أوفىها مهرها فله أن يسافر بزوجه الى حيث يشاء . وقال أبو حنيفة — في إحدى روايته — أنه لا يخرجها من بلدها الى بلد آخر .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن الزوج إذا أوفى زوجته مهرها فله أن يسافر بها حيث شاء ، خلافاً لرواية أبي حنيفة .

قال أبو حنيفة والشافعي وأحمد — في أصح روايته — ان المفوضة اذا تزوجت ثم طلقت قبل المسيس والفرض فليس لها الا المتعة . وقال أحمد — في الرواية الأخرى — لها نصف مهر المثل . وقال مالك لا تجب لها المتعة بحال بل هي مستحبة فقط .

وتتفق الصوفية مع أحمد — في روايته الثانية القائلة بأن لها نصفه
المهر ، خلافاً للثلاثة ورواية أحمد .

قال أبو حنيفة : إذا وجبت المتعة فهي مقدرة بثلاثة أثواب ، درع وخمار
وملحفة ، بشرط ألا يزيد ذلك على نصف مهر المثل . وقال الشافعي — في
أصح قوليه — وأحمد — في إحدى روايتيه — أن ذلك مغوض إلى اجتهد
الحاكم يقدرها بنظره . وقال الشافعي : والمستحب ألا تنقص على ثلاثين
درهماً ، وله قول آخر أنها تصح بما ينطلق عليه الاسم كالصداق فتحل بما قل
أو كثر . وفي رواية لأحمد أنها تقدر بكسوة تجزيها في الصلاة وذلك : ثوبان
ودرع وخمار .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أحد قوليهما بأن ذلك مغوض
إلى رأى واجتهاد الحاكم يقدرها بنظره ، خلافاً للباقيين .

قال أبو حنيفة : مهر المثل معتبر بقرباتها من العصابات خاصة ،
ولا مدخل في ذلك لأمها ولا خالتها إلا أن تكون أمها وخالتها من نفس عشتها .
وقال مالك : أن مهر المثل يعتبر بأحوال المرأة في جمالها وشرها ومالها دون
أنسابها إلا أن تكون من قبيلة لايزدن على صداقهن ولا ينقصن . وقال
الشافعي : مهر المثل بقرباتها العصابات فقط ، فيراعى حال أقرب من تنسبه
إليه ، وأقربهن أخت لأبوين ، ثم أخت لأب ، ثم بنات أخ ، ثم عمات كذلك ،
فإن فقدت العصابات أو جهل مهرهن فالأرحام كجدات وخالات ، ويعتبر
سن وعقل ويسار وبكارة وما اختلفت به من غرض . وقال أحمد : مهر المثل
يعتبر بقرباتها من العصابات وغيرها من ذوى الأرحام .

وتتفق الصوفية مع أحمد في اعتبار مهر المثل بقرباتها من العصابات
وغیرها من ذوى الأرحام ، خلافاً للثلاثة .

قال مالك : أن كان العرف جارياً في تلك البلدة بدفع المعجل قبل الدخول
كما كان بالمدينة فالقول قول الزوج بعد الدخول وقول الزوجة قبل الدخول .
وبذلك قال أبو حنيفة رحمه الله .

وتتفق الصوفية مع الإمامين أبي حنيفة ومالك في اعتبار العرف في البلدة
في معجل الصداق فيما لو اختلف الزوجان ، فيكون القول قول الزوجة قبل
الدخول ، وقول الزوج بعده .

قال أبو حنيفة والشافعي — في أرجح قوليه — أن الذى بيده عقدة
النكاح هو الزوج . وقال مالك والشافعي : في القديم — أنه الولي . وعن
أحمد روايتان ، أحدهما للزوج ، والثانية هو الولي كالشافعي في الجديد
والقديم .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة والشافعي — في الجديد — في أن الذى
بيده عقدة النكاح هو الزوج لا الولي ، خلافاً للباقيين .

قال أبو حنيفة : إذا تزوج العبد بغير إذن سيده ودخل بها وقد سمي لها مهرا لا يلزمه شيء في الحال فإن أعتق لزمه مهر مثلها ، وقال مالك : لها المسمى كله . لها مهر المثل ويتعلق بذمته ، وعن أحمد روايتان .

وتتفق الصوفية مع مالك في أنه إذا تزوج العبد بغير إذن سيده ودخل بها وكان قد سمي لها مهرا فلها المسمى جميعه فيها لو أعتق ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة : أن الزيادة على الصداق بعد العقد تلحق بالصداق في الثبوت ، سواء دخل في الثبوت أو مات عنها ، فإن طلقها قبل الدخول لم تثبت فلها نصف الزيادة مع نصف المسمى فقط . وقال مالك : تثبت الزيادة أن دخل بها أو مات عنها ، فإن طلقها قبل الدخول فلها نصف الزيادة مع نصف المسمى ، وإن مات عنها قبل الدخول وقبل القبض بطلت وكان لها المسمى بالعقد . وقال الشافعي : هي هبة مستأنفة أن قبضتها مضت ، وإن لم تقبضها بطلت . وقال أحمد : حكم الزيادة حكم الأصل .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد في أن الزيادة على الصداق بعد العقد تلحق بالصداق في الثبوت ، خلافا لمالك والشافعي .

قال أبو حنيفة وأحمد : إذا سلمت المرأة نفسها قبل صداقها فدخل بها الزوج وخلا بها ثم امتنعت عنه بعد ذلك جاز لها . وقال مالك والشافعي : ليس لها المنع بعد الدخول ، ولها الامتناع بعد الخلوة .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد في أن المرأة إذا سلمت نفسها قبل القبض صداقها فخلا بها الزوج ودخل بها ثم امتنعت عنه بعد ذلك جاز لها ذلك ، خلافا لمالك والشافعي .

قال الشافعي — في الأظهر — لا يستقر المهر إلا بالوطء . وقال مالك : يستقر بالخلوة إذا طالت وإن لم يطأ . وقال أبو حنيفة : يستقر بالخلوة التي لا مانع فيها وإن لم يحصل وطء .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن المهر يستقر للزوجة بالخلوة التي لا مانع فيها وإن لم يحصل وطء ، خلافا للشافعي ومالك .

اتفق الثلاثة على أن وليمة العرس سنة ، وهو أحد قولي الشافعي . والقول الآخر : أنها واجبة ، وللأئمة في الإجابة إليها قولان — في المشهور عنهم — أحدهما بالوجوب ، والثاني بالنسب .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في أن وليمة العرس سنة ، وعلى وجوب إجابتها (١) .

(١) في وجوب الإيجاز بالوليمة للعرس عند الشافعي رضى الله عنه ثمانية عشر شرطا ذكرت كتب الشافعية منها : أن يكون الداعي مسلما والا يخص بالدعوة الأغنياء لغناهم وإن يدموه في اليوم الأول وأن يكون الداعي التصرف وأن لا يكون ماسعا أو ظالما . الخ

قال أبو حنيفة وأحمد — في إحدى روايته — لا بأس بالنسار في العرس ، ولا يكره التقاطه . وقال مالك والشافعي أنه مكروه .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي في أن النسار والتقاطه في العرس مكروه ، خلافا لأبي حنيفة . وأحمد .

اتفق الثلاثة على أن وليمة العرس مستحبة كالختان ونحوه . وقال أحمد أنها ليست مستحبة .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن وليمة العرس مستحبة كالختان ، خلافا لأحمد .

والله تعالى أعلم . .

(باب القسم والنشوز وعشرة النساء)

اتفق الأئمة على أن القسم إنما يجب للزوجات ولا يجب في إماء مع زوجات ، كما اتفقوا على أنه لا تجب التسوية في الجماع ، وعلى أنه يجب على كل من الزوجين معايشة صاحبه بالمعروف . كذلك اتفقوا على أن النشوز حرام تسقط به النفقة ، وعلى أنه يجب على الزوجة طاعة زوجها وملازمة المسكن وعلى أن له منعها من الخروج ، وعلى أنه يجب على كل من الزوجين بذل وجب عليه من غير كراهة ولا مطل .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذه الأحكام جميعها .

اتفق الثلاثة على أن العزل عن الحرة لا يجوز إلا باذنها . وقال الشافعي يجوز العزل ولو بغير أذنها ، وكذا عزل الحر إذا كان تهته أمة .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لا يجوز العزل عن الحرة إلا باذنها .
خلافًا للشافعي .

قال الزيلعي : يجوز العزل عن الأمة بغير إذن سيدها . وقال الثلاثة أنه يحرم العزل إلا بإذن سيدها .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في تحريم العزل عن الأمة إلا بإذن سيدها ،
خلافًا للشافعي .

اتفق الثلاثة على الإقامة سبعة أيام عند البكر ، وثلاثة أيام عند الثيب ثم يدور بالقسم . وقال أبو حنيفة إن الجديدة لا تفضل في القسم بل يسوى بينها وبين اللاتي عنده .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن الجديدة لا تفضل في القسم بل يسوى بينها وبين اللاتي عنده خلافًا للثلاثة .

قال أبو حنيفة : له أن يسافر ببعضهن من غير قرعة وإن لم يرضين . وقال الشافعي وأحمد ومالك — في إحدى روايته — لا يجوز إلا برضائهن ، فإن سافر بلا قرعة ولا تراض وجب عليه القضاء لهن عند الشافعي وأحمد . وقال أبو حنيفة ومالك — في الرواية الأخرى — لا يجب عليه القضاء .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أنه لا يجوز له أن يسافر ببعضهن من غير قرعة ولا تراض ، فإن سافر بلا قرعة ولا تراض وجب عليه القضاء لهن ، وذلك خلافًا لأبي حنيفة ومالك .

والله تعالى أعلم ..

(باب الخلع)

اتفق الأئمة على أن المرأة إذا كرهت زوجها لقبح منظر أو لسوء عشرة جاز لها أن تخلعه على عوض ، وكذا لو تراضيا على الخلع بلا سبب جاز بلا كراهة ، كما اتفقوا على صحة الخلع من غير الزوجة كأن يقول له أجنبي: طلق زوجتك بالف .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذه الأحكام .

قال أبو حنيفة ومالك والشافعي وأحمد — في أحد قوليهما — أن الخلع طلاق . والرواية الأخرى لأحمد : أنه نسخ لا ينقص عددا وليس بطلاق ، وهو القديم من مذهب الشافعي ، واختاره جماعة من متأخري أصحابه بشرط أن يكون ذلك من الزوجة وبلفظ الخلع ، وألا ينوي به طلاق .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك في أن الخلع طلاق ، خلافا للشافعي وأحمد .

قال مالك والشافعي : لا يكره الخلع بأكثر من المسمى . وقال أبو حنيفة : أن كان النشوز من قبلها أخذ أكثر من المسمى ، وأن كان من قبله كره أخذ شيء مطلقا وصح الخلع . وقال أحمد : يكره على أكثر من المسمى مطلقا .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أنه يكره أخذ أكثر من المسمى مطلقا ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة : يلحق المختلعة الطلاق في مدة العدة . وقال مالك : أن طلقها عقب خلعه متصلا به طلقت ، وأن انفصل الطلاق عن الخلع لم تطلق . وقال الشافعي وأحمد : لا يلحقها الطلاق بحال .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أن الطلاق لا يلحق المختلعة مطلقا سواء اتصل الطلاق بالخلع أو انفصل عنه ، وسواء كان في العدة أو بعده ، خلافا لأبي حنيفة ومالك .

اتفق الثلاثة على أنه ليس للأب أن يخلع ابنته الصغيرة بشيء من مالها . وقال مالك وبعض أصحاب الشافعي : له ذلك .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه ليس للأب أن يخلع ابنته الصغيرة بشيء من مالها ، خلافا لمالك .

اتفق الثلاثة على أنه ليس للآب أن يخلع زوجة ابنه الصغير . وقال مالك : يجوز له ذلك .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه ليس للآب أن يخلع زوجة ابنه الصغير ، خلافاً لمالك .

قال أبو حنيفة : لو قالت : طلقني ثلاثا على ألف فطلقها واحدة استحق ثلث الألف . وقال مالك : يستحق الألف ، لأنها تملك نفسها بالواحدة كما تملك بالثلاث . وقال الشافعي : يستحق ثلث الألف في الحاليين . وقال أحمد : لا يستحق شيئاً في الحاليين .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أنه لو قالت : طلقني ثلاثا على ألف فطلقها فإنه لا يستحق شيئاً ، خلافاً للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أنها لو قالت : طلقني واحدة بألف فطلقها ثلاثا طلقت واستحق الألف . وقال أبو حنيفة : تطلق ثلاثا ولا يستحق شيئاً .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنها لو قالت طلقني واحدة بألف فطلقها ثلاثا فإنها تطلق ثلاثا ولا يستحق شيئاً ، خلافاً للثلاثة .

والله تعالى أعلم .

كتاب الطلاق

اتفق الأئمة على كراهة الطلاق في حالة استقامة الزوجين ، بل قال أبو حنيفة بحرمة . كما اتفقوا على تحريمه في الحيض لمُدخول بها أو في طهر جامع فيه ومع ذلك يقع الطلاق ، وكذا جمع الطلاق الثلاث يقع مع حرمة عند البعض والكراهة عند الآخر . وكذلك اتفقوا أيضا على أنه لو قال لها : أنت طالق نصف طلقة لزمته طلقة ، وعلى أنه لو قال لغير المدخول بها : أنت طالق بانت منه ، وعلى أنه لو قال لها : ان خرجت بغير إذني فانت طالق ونوى به شيئا معينا فإنه على ما نواه .

وتتفق الصوفية مع الأئمة جريا على مقتضى هذه الأحكام .

قال أبو حنيفة : يصح تعليق الطلاق بالنكاح والعتق بالملك ، كتقوله لأجنبية : ان تزوجتك فانت طالق ، أو كل امرأة أتزوجها فهي طالق ، أو يقول : ان ملكتك فانت حرة ، أو كل عبد اشتريه فهو حر ، فيلزمه الطلاق والعتق مطلقا . وقال مالك : يلزم الطلاق أو العتق إذا خصص أو عين قبيلة أو قرية أو امرأة بعينها لا ان أطلق أو عمم . وقال الشافعي وأحمد : لا يلزمه الطلاق والعتق مطلقا .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه لا يصح تعليق الطلاق بالنكاح والعتق بالملك كالأمثلة المتقدمة ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على اعتبار الطلاق بالرجال ، فالحر يملك ثلاث طلقات ، والعبد طلقتين . وقال أبو حنيفة : أنه يعتبر بالنساء فالحره تطلق ثلاثا ، والأمة تطلق ثنتين حرا كان الزوج أو عبدا .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في اعتبار الطلاق بالنساء ، فالحره تطلق ثلاثا ، والأمة تطلق ثنتين ، حرا كان الزوج أو عبدا ، خلافا للباقيين .

قال أبو حنيفة ومالك : لو علق طلاقها بصفة ثم أبانها ولم تفعل المحلوف عليه في حال البيئونة ثم تزوجها فإن كان الطلاق الذي أبانها به دون الثلاث فاليمين باقية لم تنحل ، فيجوز بوجود الصفة في النكاح الثاني ، وإن كان ثلاثا انحلت اليمين . وقال الشافعي - في الأصح - متى طلقها بائها ثم تزوجها ولم يحصل فعل المحلوف عليه انحلت اليمين على كل حال . وقال أحمد : يعود اليمين سواء بانت بالثلاث أو بما دونها .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أنه لو علق طلاقها بصفة ثم أبانها ولم

تفعل المحلوف عليه في حال البيئونة ثم تزوجها فان اليمين يعود سواء بانث
بالثلاث أو بما دونها ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على انه اذا حصل فعل المحلوف عليه في حال البيئونة
في الصورة المتقدمة فان اليمين لا يعود . وقال أحمد : ان اليمين يعود
بعود النكاح .

وتتفق الصوفية مع أحمد في انه اذا حصل فعل المحلوف عليه في
حال البيئونة فان اليمين يعود بعود النكاح ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة ومالك : لو جمع الطلاق الثلاث دفعة واحدة فهو
بدعى . وقال الشافعى وأحمد - في إحدى روايتيه - انه سنى . والطلاق
السنى عند الشافعى الواقع في طهر لم يجامعها فيه ولا في حيض قبله .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة ومالك في انه لو جمع الطلاق الثلاث
دفعه واحدة فهو بدعى ، خلافا للشافعى وأحمد .

اتفق الثلاثة على انه لو قال لزوجته أنت طالق عدد الرمل والتراب
تطلق ثلاثة . وقال أبو حنيفة تقع طلقة واحدة تبين بها .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في انه لو قال لزوجته أنت طالق عدد
الرمل والتراب فانها تطلق ثلاثا خلافا لأبى حنيفة .

قال مالك وأحمد وأصحاب أبى حنيفة : لو قال لها ان طلقك فأنت
طالق قبله ثلاثا ثم طلقها وقع طلقة منجزة ويقع بالشرط تمام الثلاث في
الحال . وقال الرافعى والنووى من الشافعية : يقع المنجز فقط دفعا
للذور ، وقال النووى : والفتوى عليه . وقال ابن سريج وابن الحداد
وغيرهما كالنقل : لا يقع شيء أصلا . ومن أصحاب الشافعى من قال
بوقوع الثلاث كمذهب الأئمة الثلاثة .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في انه لو قال لها : ان طلقك فأنت
طالق قبله ثلاثا ثم طلقها وقع طلقة منجزة ويقع بالشرط تمام الثلاث في
الحال ، خلافا لأصحاب الشافعى .

اتفق الثلاثة على امتقار كنيات الطلاق الى نية أو دلالة حال . وقال
مالك : يقع الطلاق بمجرد اللفظ ، فان انضم الى لفظ الكناية دلالة حال
من عقبه أو نحوه أو ذكر الطلاق وقال لم أرد له لم يصدق في جميع الكنيات
وان كان في حال غضب ولم يجر ذكر الطلاق صدق في ثلاثة الفاظ من
الكنيات ، وهى اعتدى واختارى وأمر بك ببدك ، ولا يصدق في غيرها .

وتتفق الصوفية مع مالك في أن الطلاق يقع بلفظ الكناية بمجرد
التلفظ ، خلافا للثلاثة .

قال مالك : ان جميع الكنيات الظاهرة متى قالها مبتدئا أو مجيبا لها

عن سؤالها الطلاق كان طلاقاً ، ولم يقبل قوله : لم أرد ، وقد مر عن الشافعى أن جميع الكنايات تنفقر الى نية . وقال أحمد — فى إحدى روايته — تنفقر الكناية الى النية مطلقاً ، وفى الرواية الأخرى لا تنفقر الى نية . والصريح عند أبى حنيفة لفظ واحد وهو الطلاق ، وأما لفظ الفراق والسراح فلا يقع به الطلاق عنده .

وتتفق الصوفية مع مالك فى أن جميع الكنايات الظاهرة متى قالها مبتدئاً أو مجيباً لها عن سؤالها الطلاق كان طلاقاً ، ولا يقبل قوله لم أرد ، خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة : إذا لم ينبو عدداً من الكنايات الظاهرة أو كان جواباً عن سؤالها الطلاق وقع واحدة ، ويقبل فى ذلك قوله مع يمينه . وقال مالك : أن كانت مدخولاً بها لم يقبل فيه إلا أن يكون فى خلع ، وإن كانت غير مدخولاً بها قبل ما يدعيه مع يمينه ويقع ما ينويه من دون الثلاث ، وفى رواية له : أنه لا يصدق فى أقل من ثلاث . وقال الشافعى : يقبل قوله فى كل ما يدعيه فى ذلك من أصل الطلاق وأعداده . وقال أحمد : متى كان معها دلالة حال أو نوى الطلاق وقع الثلاث نوى ذلك أم لا ، مدخولاً بها أم لا

وتتفق الصوفية مع أحمد فى أن الكنايات الظاهرة متى كان معها دلالة حال أو نوى الطلاق وقع الثلاث نوى ذلك أم لا ، خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة : أن الكنايات الخفية كأخرجى أو اذهبى وأنت محللة ونحو ذلك كالكنايات الظاهرة على حد سواء ، كانت خفية بنية بطله بائن أغربى وحباك على غاربك أنت حسرة أمرك بيدك اعتدى الحقى بأهلك فإن لم ينبو عدداً وقعت واحدة ، وإن نوى الثلاث وقعت ، وإن نوى اثنتين لم تقع إلا واحدة ، وقال الشافعى وأحمد : يقع طلقتان بنيتهما .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحمد فى أنه إذا نوى فى لفظ الكناية الطلاق اثنتين وقعتا ، خلافاً لأبى حنيفة .

قال أبو حنيفة : لو قال : اعتدى أو استبرئى رحمك ونوى بها ثلاثاً وقعت واحدة رجعية . وقال مالك : لا يقع الطلاق بذلك إلا إذا وقعت ابتداء وكانت مع ذكر الطلاق أو فى غضب ، فحينئذ يقع ما نواه . وقال الشافعى : لا يقع الطلاق بها إلا أن نوى ، ويقع ما نواه من العدد أن كانت مدخولاً بها ، وإلا فطلقة . وقال أحمد — فى إحدى روايته — يقع الثلاث ، وفى الرواية الأخرى : يقع ما نواه .

وتتفق الصوفية مع أحمد فى أنه لو قال اعتدى أو استبرئى رحمك ونوى بها الثلاث وقعت ثلاثاً كما فى روايته الأولى ، ويقع ما نواه كما فى روايته الثانية ، خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة وأحمد : لو قال لها أنا منك طالق أورد الأمر إليها فقالت : أنت منى طالق لم يقع شيء . وقال مالك والشافعى : يقع الطلاق .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعى فى أنه لو قال لها : أنا منك طالق أورد الأمر إليها فقالت : أنت منى طلق فانه يقع الطلاق فى الحالتين ، خلافاً لأبى حنيفة وأحمد .

قال أبو حنيفة : لو قال أنت طالق ونوى واحدة . وقال الاثنان — مالك والشافعي — وأحمد — في إحدى روايتيه — يقع الثلاث .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو قال لها أنت طالق ونوى الثلاث وقع الطلاق ثلاثا ، خلافا لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة : لو قال لها أمرك بيدك ونوى الطلاق فطلقت نفسها ثلاثا فإن نوى الثلاث وقعت واحدة ، وإن نوى واحدة لم يقع شيء . وقال مالك : يقع ما أوقعت من دد الطلاق إذا أقرها عليه ، فإن نكرها حلف وثبت عليه من العدد ما قال . وقال الشافعي : لا يقع الثلاث إلا أن نواها ، وكذا ما دون الثلاث إلا ما نواه . وقال أحمد : يقع الثلاث سواء نوى ثلاثا أو واحدة .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أنه لو قال لها : أمرك بيدك ونوى الطلاق فطلقت نفسها ثلاثا فإنه يقع الثلاث سواء نوى ثلاثا أو واحدة ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة مالك : لو قال لها طلقني نفسك فطلقت نفسها ثلاثا لا يقع . وقال الشافعي وأحمد : يقع مرة واحدة .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أنه لو قال لها : طلقني نفسك فطلقت نفسها ثلاثا فإن الطلاق يقع واحدة ، خلافا لأبي حنيفة ومالك .

اتفق الثلاثة على أنه لا يقع طلاق الصبي العاقل — والمراد من يعقل أمر الطلاق — وقال أحمد — في أظهر روايتيه — يقع طلاق الصبي العاقل .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أنه يقع طلاق الصبي العاقل ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة : لو طلق أو اعتق مكرها وقع الطلاق وحصل العتق . وقال الثلاثة : لا يقع إلا إذا نطق به دافعا عن نفسه .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه لو طلق أو اعتق مكرها وقع الطلاق والاعتاق ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة وأحمد — في إحدى روايتيه — على أن غلبة الظن في وقوع ما هدد به كافية في حصول الإكراه، والرواية الثانية لأحمد : لا يكون إكراها، والرواية الثالثة : أن كانت بالقتل أو قطع طريق فهو إكراه والأولان .

وتتفق الصوفية مع روايتي أحمد الآخرين في أن غلبة الظن في وقوع ما هدد به لا يكون إكراها إلا إذا كان بالقتل أو قطع طريق والأولان ، خلافا للثلاثة ورواية أحمد الأخرى .

قال مالك والشافعي : لا فرق بين كون المكره سسلطانا أو غيره كلعن ويتغلب . وقال أبو حنيفة وأحمد — في إحدى روايتيه — الإكراه لا يكون إلا من السسلطان .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد في أن الإكراه لا يكون إلا من سلطان ، خلافا لمالك والشافعي .

قال مالك وأحمد : إذا قال لها أنت طالق أن شاء الله وقع الطلاق .
وقال أبو حنيفة والشافعي : لا يقع .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في أنه لو قال لها : أنت طالق أن شاء الله وقع الطاق ، خلافا لأبي حنيفة والشافعي .

اتفق الثلاثة على أنه لو شك في الطلاق لا يقع . وقال مالك — في المشهور عنه — أنه يفتلج الإيقاع .

تتفق الصوفية مع مالك في أنه إذا شك في الطلاق فإن الغالب الإيقاع ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أنه إذا طلق المريض زوجته طلاقا بائنا ومات في مرضه فإنها ترث منه . وقال أبو حنيفة : يشترط في إرثها ألا يكون الطلاق بطلبها — وهذا هو قول الشافعي في القديم — وأن تكون عدتها باقية ، فإن كان الموت بعد انقضاء عدتها لم ترث ، لأبي حنيفة رواية أخرى أنها ترث ما لم تزوج ، وبه قال أحمد . وقال مالك : ترث وإن تزوجت . وللشافعي ثلاثة أقوال نظير هذه المذاهب .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه إذا طلق المريض زوجته طلاقا بائنا ومات في مرضه هذا فإنها ترث منه ، خلافا لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة ومالك : لو قال لها : أنت طالق إلى سنة طلقت في الحال . وقال الشافعي : لا تطلق حتى تنسخ السنة .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك في أن من قال لزوجته أنت طالق إلى سنة طلقت منه في الحال ، خلافا للشافعي .

وقال أبو حنيفة : أن من له أربع زوجات وقال زوجتي طالق ولم يعين واحدة منهن طلقت واحدة منهن ، وله صرف الطلاق إلى من شاء منهن .
وقال مالك وأحمد : أنهن يطلقن جميعا .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في أن من له أربع زوجات مثلا وقال زوجتي طالق ولم يعين واحدة منهن أنهن يطلقن جميعا ، خلافا لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة : لو أشار بالطلاق إلى مالا ينفصل من المرأة على السلامة كاليد فيقع في إصبعه إلى خبسة أعضاء : الوجه والظهر والرأس والرقبة والفرج ، وكذا الجزء الشائع كالنصف والربع ، وإن أضافه إلى ما يفصل في حال السلامة كالظفر والسن والشعر لم يقع . وقال الثلاثة : أن الطلاق يقع بجميع الأعضاء المتصلة بالأصبع ، وأما المنفصلة كالشعر فقال مالك والشافعي : يقع بها الطلاق . وقال أحمد : لا يقع بها الطلاق .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي في أن الطلاق يقع إذا أضيف إلى أعضاء المرأة سواء منها المتصلة أو المنفصلة ، خلافا لأبي حنيفة وأحمد .

والله تعالى أعلم

(باب الرجعة)

اتفق الأئمة على جواز ارتجاع المطلقة ، كما اتفقوا على أن من طلق ثلاثا لا تحل له الا بعد أن تنكح زوجا غيره ويوطؤها في نكاح صحيح ، وكذلك اتفقوا على أن المراد بالنكاح هنا الوطء ، وأنه شرط في حلها للأول ، وأن الوطء في النكاح الفاسد لا يحلها الا في قول الشافعى .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذه الأحكام .

قال أبو حنيفة وأحمد — في أظهر روايته — لا يحرم وطء المطلقة رجعيا . وقال مالك والشافعى : أنه يحرم

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعى في أنه يحرم وطء المطلقة رجعيا ، خلافا لأبى حنيفة وأحمد .

قال أبو حنيفة وأحمد : أن الرجعة تحصل بوطئه لها ، ولا تحتاج معه الى لفظ ، سواء نوى به الرجعة أو لا . وقال مالك — في المشهور عنه — أنه لا تحصل به الرجعة الا أن نواها . وقال الشافعى : لا تصلح الرجعة الا بلفظ .

وتتفق الصوفية مع الشافعى في أن الرجعة لا تصح الا بلفظ ، فلو وطنها لا يكون مراجعا حتى لو نوى الرجعة ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أنه لا يشترط الاثهاد في الرجعة . وقال الشافعى : أنه شرط ، وهو رواية عن أحمد ، والأصح عند أصحاب الشافعى أنه مستحب ، وهو رواية عن أحمد .

وتتفق الصوفية مع الشافعى في أن الاثهاد في الرجعة شرط ، خلافا للثلاثة .

قال مالك : أن وطء الصبي الذي يستطيع الجماع في نكاح صحيح لا يحصل به الحل . وقال الثلاثة : يحصل به الحل .

وتتفق الصوفية مع مالك في أن وطء الصبي الذي يستطيع الجماع في نكاح صحيح لا يحصل به حل المرأة للأول ، خلافا للثلاثة .

والله تعالى اعلم

(باب الإيلاء)

اتفق الأئمة على أنه إذا حلف بالله ألا يجامعها مدة تزيد على أربعة أشهر كان موليا ، وإن حلف على أقل من ذلك لا يكون مواليا ، واتفقوا على أنه إذا رجع لزمه كفارة يمين ، إلا في قول قديم للشافعي .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذه الأحكام .

قال أبو حنيفة إذا حلف لا يطؤها أربعة أشهر فهو إيلاء — وهو قول للشافعي . وقال مالك والشافعي — في المشهور — أنه ليس إيلاء .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه إذا حلف لا يطؤها أربعة أشهر فهو إيلاء ، خلافا لمالك والشافعي .

اتفق الثلاثة على أنه إذا مضى الأربعة الأشهر لا يقع بمضيها طلاق ؛ بل يوقف الأمر حتى يفىء — أى يرجع ويكفر — أو يطلق . وقال أبو حنيفة ؛ يقع الطلاق بمضيها .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه إذا مضت الأربعة الأشهر فإن الطلاق يقع بمضيها ، خلافا للثلاثة .

قال مالك وأحمد : إذا امتنع من الطلاق يطلق الحاكم ، وهو الأظهر من قولى الشافعي ، والقول الآخر عنه أن الحاكم يضيق عليه حتى يطلق ، وهو رواية عن أحمد .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في أنه إذا امتنع من الطلاق فإن الحاكم يطلق عليه ، خلافا للشافعي وأحمد .

قال أبو حنيفة والشافعي — في القديم — من آلى بغير يمين الله كالطلاق والعتاق وإيجاب — العبادات وصحة المال لا يكون موليا إلا أن يحلف حال الغضب ولم يشترط الشافعي الغضب إلا الأضرار — أو يعقبه الأضرار بها أو رفعه عنها كالرضع والمريضة أو عن نفسه . وقال مالك : لا يكون موليا إلا أن يحلف عن غضب أو يعقبه الأضرار بها .

وتتفق الصوفية مع مالك في أن من آلى بغير يمين الله كالأمثلة السالفة فإنه لا يكون موليا إلا إذا حلف عن غضب أو أعقبه الأضرار بها ، خلافا لغيره .

قال أبو حنيفة والشافعي : لو ترك وطأها للاضرار بها من غير يمين
أكثر من أربعة أشهر لم يكن موليا . وقال مالك - في إحدى روايته -
يكون موليا .

وتتفق الصوفية مع مالك في أنه لو ترك وطأها للاضرار بها من غير
يمين أكثر من أربعة أشهر فإنه يكون موليا ، خلافا لأبي حنيفة والشافعي .

قال مالك وأحمد - في إحدى روايته - مدة إيلاء العبد شهرا ،
حرة كانت زوجته أو أمته . وقال الشافعي وأحمد - في الرواية الأخرى
- أنها أربعة أشهر مطلقا . وقال أبو حنيفة : الاعتبار بالنساء ، فمن كانت
تحتة أمة فمدة إيلائه شهرين ، حرا كان أو عبدا .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن الاعتبار بالنساء ، فمن كانت
تحتة أمة فإيلاؤه شهرا حرا كان أو عبدا ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على صحة إيلاء الكافر . وقال مالك : لا يصح إيلاؤه .
ومن فوائده مطالبته بعد الإسلام بالغيء أو الطلاق .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في صحة إيلاء الكافر ، خلافا لمالك .

والله تعالى أعلم

(باب الظهار)

اتفق الأئمة على أنه متى قال لزوجته : أنت على كظهر أمي كان مظاهرا منها لا يحل له وطؤها حتى يكفر . واتفقوا على صحة ظهار المبد ، فإنه يكفر بالصوم ، وكذا بالإطعام عند مالك إذا مكثه السيد . كما اتفقوا على أنها لو قالت له : أنت على كظهر أمي فلا كفارة عليها ، وعلى عدم جواز دفع شيء من الكفارات إلى الكافر والحربي .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذه الأحكام جميعها .

قال أبو حنيفة ومالك : لا يصح ظهار الذمي . وقال الشافعي وأحمد : يصح ظهاره .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في صحة ظهار الذمي ، خلافاً لأبي حنيفة ومالك .

اتفق الثلاثة على عدم صحة ظهار السيد مع أمته . وقال مالك : أنه يصح .

وتتفق الصوفية مع مالك في صحة ظهار السيد من أمته ، خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة : لو قال لها : أنت على حرام — حرة كانت أو أمة — فإن نوى الطلاق بذلك كان طلاقاً، ثم إن نواه ثلاثاً ثلاثاً أو اثنتين أو واحدة، وإن نوى التحريم ولم ينو الطلاق أو لم تكن له نية فهو يمين وهو مول أن تركها أربعة أشهر ووقف عليه طلقة تامة ، وإن نوى الظهار كان ظهاراً . وإن نوى اليمين كان يميناً ، ويرجع إلى نيته حسبما أراد بها واحدة كانت أو أكثر ، سواء المدخول بها أو غيرها . وقال مالك : أنه طلاقاً ثلاثاً في المدخول بها ، وواحدة في غيرها . وقال الشافعي : إن نوى بذلك الطلاق أو الظهار كان ما نواه ، وإن نوى اليمين لم يكن يميناً ، ولكن عليه كفارة اليمين ، وإن لم ينو شيئاً فالأرجح من قوله لا شيء عليه ، والثاني : عليه كفارة يمين . قال أحمد : أن ذلك صريح في الظهار نواه أو لم ينوه ، وفيه كفارة الظهار ، والثانية أنه طلاق .

وتتفق الصوفية مع مالك في أنه لو قال لها : أنت على حرام — حرة كانت أو أمة — فإنه يقع الطلاق ثلاثاً في الدخول بها ، ويقع واحدة في غير المدخول بها ، وذلك خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة وأحمد : من حرم طعامه أو شرابه أو أمته كان حالفا ،
وعليه كفارة يمين بالحنث من غير أن يحرم ذلك ، ويحصل الحنث عندهما
بأكل جزء ولا يحتاج الى أكل جميعه . وقال الشافعى : لا كفارة عليه في
تحريم الطعام أو الشراب أو اللباس ، وكذا في الأمة الراجح أنها لا تحرم
ولكن كفارة يمين . وقال مالك : لا يحرم عليه شيء من ذلك على الإطلاق
ولا كفارة عليه .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة وأحمد في أن من حرم طعامه أو شرابه
أو لباسه أو أمته كان حالفا ، وعليه كفارة يمين بالحنث من غير أن يحرم
ذلك ، ويحصل الحنث عندهما بأكل الجزء وليس الكل بشرط ، خلافا لمالك
والشافعى .

اتفق الثلاثة على تحريم القبلة واللمس بشهوة على المظاهر . وأظهر
تولى الشافعى أنه لا يحرم .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في تحريم القبلة واللمس بشهوة على
المظاهر ، خلافا للشافعى .

قال أبو حنيفة ومالك : إذا وطئ المظاهر وجب عليه استئذان الصوم
ليلا كان أو نهارا عمدا أو ناسيا . وقال الشافعى : لا يلزمه بالوطئ في
الليل ، فإن وطئ نهارا عمدا فسد صومه وانقطع التتابع ولزمه الاستئذان .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة ومالك في أنه إذا وطئ المظاهر وجب
عليه استئذان الصوم ليلا كان أو نهارا عمدا أو ناسيا ، خلافا للشافعى .

اتفق الثلاثة على عدم جواز دفع الكفارة الى ذمى . وقال أبو حنيفة:
أنه يجوز دفعها الى ذمى .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم جواز دفع طعام الكفارة الى الذمى،
خلافا لأبى حنيفة .

والله تعالى أعلم .

(باب اللعان)

اتفق الأئمة على أن من قذف زوجته أو رماها بالزنا أو قفى حبلا منه وكذبتة ولا بينة فانه يلزمه الحد ، وله أن يلاعن ، فإذا لاعن لزمها حينئذ الحد ، ولها درؤه باللعان . واتفقوا على وقوع فرقة التلاعن بينهما .

وتتفق الصوفية الأئمة في أجرى على مقتضى هذه الأحكام .

اتفق الثلاثة على لزوم الحد للزوج اذا نكل عن اللعان . وقال أبو حنيفة : لا حد عليه ، بل يحبس حتى يلاعن أو يفر ، ومجرد النكول يصير به الزوج فاسقا . وقال مالك لا يفسق حتى يحد .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في لزوم الحد للزوج اذا نكل عن اللعان ، خلافا لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة وأحمد : — في إحدى روايتيه — الزوجة اذا نكلت عن اللعان تحبس حتى تلاعن أو تفر . وقال مالك والشافعي : يجب عليها الحد بمجرد النكول .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي في أن المرأة اذا نكلت عن اللعان فانه يجب عليها الحد بمجرد النكول ، خلافا لأبي حنيفة وأحمد .

اتفق الثلاثة على أن كل من صح طلاقه صح لعانه ولو عبدا أو فاسقا مع أمة أو فاسقة . وقال أبو حنيفة : أن اللعان شهادة ، فمضى قذف ولم يكن من أهل الشهادة حد . وعن مالك أن أنكحة الكفار فاسدة ، فلا يصح طلاق الكافر عليه فلا يصح لعانه .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن اللعان شهادة ، فمضى قذف العبد أو الفاسق — حيث لم يكونوا من أهل الشهادة — فإن الحد يقع عليهم ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة وأحمد : اذا لاعنها لنفى الحمل قبل وضعه لم يصح ولا ينتفى عنه الولد ، فإذا قذفها بصريح فانه يلاعن بالقذف لا ينفى الولد ، سواء ولدته لسته أشهر أو أقل . وقال مالك والشافعي : له أن يلاعن لنفى الحمل ، إلا أن مالكا اشترط أن يكون استبزاؤها بثلاث حيضات أو بحیضة ، على خلاف بين أصحابه .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد في أنه اذا لاعنها لنفى الحمل قبل وضعه لم يصح ولا ينتفى عنه الولد ، فإذا قذفها بصريح اللفظ فانه يلاعن بالقذف لا ينفى الولد ، سواء ولدته لسته أشهر أو أقل ، وذلك خلافا لمالك والشافعي .

قال مالك وأحمد — في إحدى روايتيه — ان الفرقة تقع بلعائها خاصة بفرقة الحاكم . وقال أبو حنيفة وأحمد — في أظهر روايتيه — ان الفرقة لا تحصل الا بلعائهما ، وأما حكم الحاكم فيقول : فرقت بينهما ، وذلك خلافا لمالك والشافعي .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي وأحمد في أظهر روايتيه في انه فاذا كذب نفسه حد حد القذف، وهو ثمانون جلدة ، وكان له ان يتزوجها . وقال مالك والشافعي وأحمد — في أظهر روايتيه — انها فرقة مؤيدة لا ترتفع بحال .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي وأحمد في أظهر روايتيه في انه اذا كذب نفسه حد حد القذف وليس له ان يتزوجها مطلقا لأنها فرقة مؤيدة لا ترتفع بحال .

اتفق الثلاثة على ان فرقة اللعان فسخ . وقال أبو حنيفة : انها طلاق، وفائدة ذلك ان الطلاق لا يتأبد التحريم معه ، فلو أكذب نفسه جاز ان يتزوجها .

تتفق الصوفية مع الثلاثة في أن فرقة اللعان فسخ يتأبد التحريم معه ، فلو أكذب نفسه فليس له ان يتزوجها ، وذلك خلافا لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة ومالك : لو قذفها برجل بعينه حد الرجل أيضا ان طلب الحد ولا يسقط باللعان . وقال الشافعي — في أرجح قوله — ان الواجب حد واحد لهما ويسقط بلعائهما .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك في ان الرجل لو قذفها في رجل بعينه فانه حد للرجل أيضا خلافا للشافعي .

قال مالك والشافعي — لو قال لزوجته يا زانية وجب عليه الحد ان لم يثبت له ان يلاعن حتى يدعى رؤيته بعينه وقال أبو حنيفة وأحمد له ان يلاعن وان لم ذكر رؤيته .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي في انه لو قال لزوجته يا زانية فانه يجب عليه الحد ان لم يثبت له ، وليس له ان يلاعن حتى يدعى رؤيته بعينه، وذلك خلافا لأبي حنيفة وأحمد .

قال مالك — لو شهد عليها أربعة منهم الزوج قبلت شهادتهم وتحد . وقال غيره : لا تقبل الشهادة .

وتتفق الصوفية مع مالك في الجري على انه لو شهد عليها أربعة منهم الزوج تقبل شهادتهم وتحد ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على انها لو لاعنت قبل الزوج فانه لا يعتد بلعائها ، وقال أبو حنيفة : انه يعتد به .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنها لو لعنت قبل الزوج فإنه لا يعتد بلعانها ، خلافا لأبى حنيفة .

اتفق الثلاثة على صحة لعان الأخرس إذا كان يعقل الإشارة ويفهم الكتابة ويعلم ما يقول ، وكذا يصح قذفه . وقال أبو حنيفة : لا يصح قذفه ولا لعانه .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في صحة لعان الأخرس إذا كان يعقل الإشارة ويفهم الكتابة ويعلم ما يقول ، وكذا يصح قذفه ، خلافا لأبى حنيفة .

قال مالك : إذا بانث منه ثم رآها تزنى في العدة فله أن يلاعن ، لو ظهر بها حمل بعد طلاقه لها وقال : كنت استبرأتها بحيضة . وقال الشافعى : أن كان هناك حمل أو ولد فله اللعان والأفلا إذا كان الطلاق رجعيا فلا يمنع اللعان . وقال أبو حنيفة وأحمد : ليس له أن يلاعن أصلا .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة وأحمد في أنها إذا بانث منه ثم رآها تزنى في العدة فليس له أن يلاعن أصلا .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة وأحمد في أنها إذا بانث منه ثم رآها تزنى في العدة فليس له أن يلاعن أصلا ، خلافا لمالك والشافعى .

اتفق الثلاثة على أنه لو تزوج امرأة ثم طلقها عقب العقد من غير إمكان وطء وأنت بولد لستة أشهر من العقد لم يلحق به الولد كما لو أنت به لأقل من ستة أشهر . وقال أبو حنيفة : يلحقه الولد إذا كان العقد عليها بحضرة الحاكم ثم طلقها عقب العقد وأنت به لستة أشهر لا أكثر منهما ولا أقل .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة في أنه لو تزوج امرأة ثم طلقها عقب العقد من غير إمكان وطء وأنت بولد لستة أشهر لا أكثر ولا أقل من ذلك ، ودان العقد بحضرة الحاكم فإن الولد يلحقه ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أنه لو تزوج امرأة وغاب عنها سنتين فأنها خبر وفاته فاعتدت ثم تزوجت وأنت بأولاد من الثانى ثم قدم الأول فالأولاد يلحقون بالثانى . وقال أبو حنيفة يلحقون بالأول وينتفون عن الثانى .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو تزوج امرأة وغاب عنها سنتين فأنها خبر وفاته فاعتدت ثم تزوجت وأنت بأولاد من الثانى ثم قدم الأول فإن الأولاد يلحقون بالثانى ، خلافا لأبى حنيفة .

اتفق الثلاثة على أنه لو تزوج امرأة بالمغرب وهو بالمشرق فأنث بولد لستة أشهر من العقد فإن الولد لا يلحق به . وقال أبو حنيفة : أنه يلحق به لوجود العقد .

وتوافق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو تزوج امرأة بالمغرب وهو بالمشرق فأنث بولد لستة أشهر من العقد فإن الولد لا يلحق به ، خلافا لأبى حنيفة . والله تعالى أعلم .

كتاب الإيمان

اتفق الأئمة على أن من حلف في طاعة لزمه الوفاء بها . كما اتفقوا على أنه لا يجوز للمكلف أن يجعل اسم الله عرضة للإيمان يمتنع به من بر وصلة رحم وعلى أن الأولى أن يحنث نفسه إذا حلف على ترك بر واتفقوا لذلك على الرجوع إلى النية في الإيمان ، وعلى انعقاد اليمين بجميع أسماء الله الحسنی وبجميع صفات ذاته كعزته وجلاله ، إلا أن أبا حنيفة استثنى « علم الله » فلم يره يمينا . وكذلك اتفقوا على لزوم الكفارة إذا حلف على أمر مستقبل إلا يفعله أو يفعله وحنث ، وعلى الانعقاد بقوله : وعهد الله وميثاقه ، وكذا بالمصحف . واتفقوا أيضا على وجوب الكفارة بالحنث في اليمين سواء كانت في طاعة أو معصية أو مباح ، وعلى أنه لو حلف ليشربن ماء هذا الكوز فلم يدر فيه ماء لم يحنث ، خلافا لأبي يوسف . وكذا اتفقوا على أنه إذا قال : والله لا كلمت فلانا حيناً ونوى به شيئا ممينا فإنه على ما نواه ، وعلى أنه لو حلف ليقتل فلانا وكان ميتا ولم يعلم بموته لا يحنث ، وعلى الكفارة مخيرة ابتداء ، فان عجز الخصال الثلاثة انتقل إلى الصوم ، وعلى أنه لا يجزئ في الاعتاق إلا ليقذل مؤمنة مسلمة من العيوب — إلا أن أبا حنيفة لم يعتبر الإسلام في الرقبة — ومما اتفقوا عليه أيضا أنه لو أطعم مسكينا واحدا عشرة أيام لم يحسب ذلك إلا أطعام واحد — إلا في قول لأبي حنيفة أنه يجزئ عن عشرة مساكين — وعلى أجزاء دفعها إلى فقراء المسلمين الأحرار ، وإلى صغير يفيضها له وليه .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجري على مقتضى هذه الأحكام .

قال أبو حنيفة وأحمد ومالك — في إحدى رواياته — ليس له أن يعدل عن الوفاء بالكفارة مع قدرته عليها . وقال الشافعي ومالك — في الرواية الأخرى — له ذلك ويجوز له العدول وتلزمه الكفارة .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد ومالك — في إحدى رواياته — من أنه ليس له أن يعدل عن الوفاء بالكفارة مع قدرته عليها ، خلافا للشافعي ومالك — في روايته الأخرى .

قال أبو حنيفة ومالك — في إحدى رواياته — اليمين الغموس — وهي الحلف بالله على أمر ماض متعمدا للكذب فيه — لا كفارة لها ، لأنها أعظم من أن تكفر . وقال غيرهما فيه كفارة .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك في أن اليمين الغموس لا كفارة لها ، خلافا لغيرهما .

قال أبو حنيفة وأحمد : لو قال أقسم بالله فهو يمين وإن لم تكن نية .
وقال مالك : متى قال أقسمت أو أقسم بالله لفظاً أو نية كان يميناً وإن لم
يتلفظ به ولا نواه فليس بيمين . وقال الشافعي : إذا قال : أقسم بالله
ونوى به اليمين كان يميناً ، وإن نوى الإخبار فلا . واختلف أصحابه فيما
إذا أطلق والأصح أنه ليس بيمين .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد في أنه لو قال : أقسم بالله فهو
يمين وإن لم تكن نية ، وذلك خلافاً لمالك والشافعي .

قال أبو حنيفة وأحمد — في أظهر روايته — لو قال أشهد بالله لفعلت
ولم ينو شيئاً كان يميناً .

وقال مالك والشافعي وأحمد — في الرواية الأخرى — لا يكون يميناً .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد في أنه لو قال : أشهد بالله
لفعلت ولم ينو شيئاً كان يميناً ، خلافاً لمالك والشافعي وأحمد — في روايته
الثانية .

اتفق الثلاثة على أن — وحق الله — يمين . وقال أبو حنيفة : ليس
يميناً .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن — وحق الله — يميناً ، خلافاً لأبي
حنيفة .

قال أبو حنيفة وأحمد — في إحدى روايتيهما — إن قوله : وأسم الله
يمين ، سواء نوى به اليمين أولاً . وقال أحمد — في الرواية الأخرى —
وبعض أصحاب الشافعي : إذا لم ينو فليس بيمين .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد — في إحدى روايتيه — على
أن قوله : وأسم الله يمين ، سواء نوى به اليمين أو لا ، خلافاً لرواية أحمد
الأخرى وبعض أصحاب الشافعي .

قال مالك والشافعي : إن قوله : وأمانة الله يمين . وقال غيرهما :
ليس يميناً .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي في أن قوله : وأمانة الله يمين ،
خلافاً لغيرهما .

اتفق الثلاثة على أن الحلف بالمصحف يمين منعقدة ، وتلزمه الكفارة
لو حنث . وتقل ابن عبد البر الإجماع عليه وهي كفارة واحدة عند مالك
والشافعي . وقال أحمد : يلزمه بكل آية كفارة .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن الحلف بالمصحف يمين منعقدة وتلزم

الكفارة عند الحنث ، كما تتفق مع أحمد في أنه يلزمه بكل آية في المصحف كفارة ، وخلافاً لمالك والشافعي .

اتفق الثلاثة على عدم انعقاد اليمين لو حلف بالنبى صلى الله عليه وسلم . وقال أحمد : ينعقد اليمين بها وتلزمه الكفارة لو حنث . وهناك قول آخر مشهور يوافق الثلاثة في عدم انعقادها وعدم الكفارة .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أن من حلف بالنبى صلى الله عليه وسلم تنعقد يمينه ويلزمه كفارة مع الحنث ، خلافاً للثلاثة .

اتفق الثلاثة على انعقاد يمين الكافر ، ولزوم الكفارة له بالحنث . وقال أبو حنيفة : لا ينعقد يمين الكافر .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في انعقاد يمين الكافر ولزوم الكفارة له بالحنث ، خلافاً لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة : لا يجوز تقديم الكفارة على الحنث مطلقاً ولا تجزئ . وقال الشافعي : يجوز تقديمها على الحنث المباح . وقال مالك — في إحدى روايته — وأحمد : يجوز تقديمها مطلقاً .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه لا يجوز تقديم الكفارة على الحنث مطلقاً ولا تجزئ إذا قدمت عليه ، خلافاً لمالك والشافعي .

قال أبو حنيفة ومالك وأحمد — في إحدى روايته — لغو اليمين : هو أن يحلف بالله على أمر يظنه على ما حلف عليه ثم يتبين أنه بخلافه ، سواء قصده أو لم يقصد فسبق على لسانه سواء أكان في الماضي أو الحال ، والرواية الأخرى لأحمد : أنه في الماضي فقط . وقال الشافعي : لغو اليمين ما لم يقصده كقوله : لا والله ، وبلى والله عند المحاورة والغضب واللجاج من غير قصد ، سواء أكان على ماضٍ أو مستقبل ، وهى رواية عن مالك وأحمد أيضاً .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك وأحمد في إحدى روايته — من أن لغو اليمين هو أن يحلف بالله على أمر يظنه على ما حلف عليه ثم يتبين أنه بخلافه سواء قصده أو لم يقصده فسبق على لسانه ، سواء كان في الماضي أو الحال ، وذلك خلافاً للشافعي وأحمد — في روايته الأخرى .

اتفق الثلاثة على أنه لا أثم في لغو اليمين ولا كفارة . وقال أحمد : فيه أثم .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أن لغو اليمين فيه الأثم وإن لم يكن فيه كفارة ، خلافاً للثلاثة .

قال مالك وأحمد : لو حلف لا يشرب لزيد ماء يقصد بذلك قطع المنة عليه حنث بكل شيء انتفع به من ماله ، سواء كان يأكل أو شرب أو عارية

أو ركوب أو غير ذلك . وقال أبو حنيفة والشافعي : لا يحنث إلا بما تناوله لفظه من شرب الماء فقط .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في أنه لو حلف لا يشرب لزيد ماء بقصد بذلك قطع المنة عليه فإنه يحنث بكل شيء ينتفع به من ماله ، سواء كان بأكل أو شرب أو عارية أو ركوب أو غير ذلك ، خلافاً لأبي حنيفة والشافعي .

اتفق الثلاثة على أنه لو حلف لا يسكن هذه الدار وهو ساكنها فخرج منها بنفسه دون أهله ورحله فإنه لا يبر بيمينه حتى يخرج أهله ورحله . وقال الشافعي يبر بخروجه بنفسه وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو حلف لا يسكن هذه الدار وهو ساكنها فخرج منها بنفسه دون أهله ورحله فإنه لا يبر بيمينه حتى يخرج أهله ورحله خلافاً للشافعي .

اتفق الثلاثة على أنه لو حلف لا يدخل داراً فأقام على سطحها أو حائطها أو دخل بيتاً منها فيه شارع إلى الطريق حنث . وقال الشافعي : لا يحنث .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو حلف لا يدخل داراً فأقام على سطحها أو حائطها أو دخل بيتاً منها فيه شارع إلى الطريق فإنه يحنث ، خلافاً للشافعي .

قال مالك والشافعي : لو حلف لا يدخل دار زيد هذه فباعها زيد ثم دخلها الحالف حنث في يمينه . وقال أبو حنيفة : لا يحنث .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي في أنه لو حلف لا يدخل دار زيد هذه فباعها زيد ثم دخلها الحالف فإنه يحنث في يمينه ، خلافاً لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة : لو حلف لا يكلم الصبي فصار شيخاً ، أو لا يأكل هذا الخروف فصار كبشاً ، أو البسر فصار رطباً ، أو الرطب فصار تمرًا ، أو التمر فصار خلا ، أو لا يدخل هذه الدار فصارت ساحة فإنه يحنث في مسألة الصبي والخروف والساحة دون غيرها ، فلا يحنث في السر والرطب والتمر ، وهو أحد الوجهين عن أصحاب الشافعي ، وقال مالك وأحمد : أنه يحنث في الجميع .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في أنه لو حلف بجميع الصيغ والعبارات السابقة فإنه يحنث في جميعها ، خلافاً لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على أنه لو حلف لا يدخل بيتاً فدخل المسجد أو الحرم لم يحنث . وقال أحمد : أنه يحنث .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أنه لو حلف لا يدخل بيتاً فدخل المسجد أو الحرم فإنه يحنث ، خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة وهو مقتضى مذهب مالك — لو حلف لا يسكن بيتا فسكن بيتا من جلد أو شعر أو خيمة وكان من أهل الأمصار لم يحنث قرويا كان أو بدويا . وقال أحمد : أنه يحنث .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أنه لو حلف لا يسكن بيتا فسكن بيتا من جلد أو شعر أو خيمة وكان من أهل الأمصار فإنه يحنث ، خلافا لأبي حنيفة ومالك .

قال أبو حنيفة : لو حلف لا يفعل شيئا فأمر غيره بفعله فإن كان نكاحا أو طلاقا حنث ، وإن كان بيعا أو اجارة لم يحنث ، إلا أن يكون من عادته ألا يتولى ذلك بنفسه فيحنث مطلقا . وقال مالك : لا يحنث إلا أن تولى ذلك بنفسه . وقال الشافعي : أن كان سلطانا أو من لا يتولى ذلك بنفسه مادة أو كانت له نية في ذلك حنث والا فلا . وقال أحمد : أنه يحنث مطلقا .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أنه لو حلف لا يفعل شيئا فأمر غيره بفعله فإنه يحنث مطلقا ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة لى أنه لو حلف ليقضين دين فلان في غد فقضاه قبله لم يحنث . وقال الشافعي : يحنث وتتفق الصوفية مع الشافعي في أنه لو حلف ليقضين دين فلان في غد فقضاه قبله فإنه يحنث ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة وأحمد . لو حلف ليقضين دين فلان في غد لمات صاحب الحق قبل الغد فإنه يحنث . وقال الشافعي : أنه لا يحنث . وعند مالك : أن قضاه للورثة أو القاضى في الغد لم يحنث ، وإن أخره حنث .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه لو حلف ليقضين دين فلان في الغد لمات صاحب الحق قبل الغد فإنه يحنث ، خلافا لمالك والشافعي .

اتفق الثلاثة على عدم انعقاد يمين المكره . وقال أبو حنيفة : أنه ينعقد .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في انعقاد يمين المكره ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة ومالك : لو فعل المحلوف عليه نسيانا لا تلتا حنث مطلقا ، سواء كان الحلف بالله أو بالطلاق أو العتق أو الظهار . وقال الشافعي — في الأظهر — لا يحنث مطلقا . وقال أحمد — في إحدى روايته — أنه إن كان اليمين بالله أو باظهار لم يحنث ، وإن كان بالطلاق أو العتق حنث .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك في أنه لو فعل المحلوف عليه نسيانا لا تلتا حنث مطلقا ، سواء كان الحلف بالله أو بالطلاق أو بالعتق أو الظهار ، خلافا للشافعي وأحمد .

قال أبو حنيفة : لو حلف ليشربن ماء هذا الكوز في غد فأهريق قبل الغد لم يحنث . وقال مالك والشافعي : ان تلف قبل الغد بغير اختياره لم يحنث ، وان كان باختياره حنث .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي في أنه لو حلف ليشربن ماء هذا الكوز في غد فأهريق قبل الغد بغير اختياره فإنه لا يحنث ، وان كان باختياره حنث ، خلافا لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة وأحمد : لو حلف لا يكلم فلانا حيناً ولم ينو معنا فإنه يحنث ان كلمه قبل ستة أشهر . وقال مالك : سنة . وقال الشافعي : ساعة .

وتتفق الصوفية مع مالك في أنه لو حلف لا يكلم فلانا حيناً ولم ينو معنا فإنه يحنث ان كلمه قبل سنة ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة والشافعي — في الجديد — لو حلف لا يكلمه فكاتبه أو أرسل اليه أو أشار بيده أو رأسه أو عينه لم يحنث . وقال مالك : يحنث بالمكاتبة ، وفي الرسالة والإشارة روايتان . وقال أحمد والشافعي — في القديم — أنه يحنث ان كانت الإشارة مفهومة والا فلا .

وتتفق الصوفية مع أحمد والشافعي في القديم في أنه لو حلف لا يكلمه فكاتبه أو أرسل اليه أو أشار بيده أو رأسه أو عينه فإنه يحنث ، خلافا لأبي حنيفة ومالك والشافعي في الجديد .

قال أبو حنيفة : لو قال لزوجه : ان خرجت بغير إذني فأنثت طالق ونوى شيئاً معنا فهو على ما نواه ، وان لم ينو شيئاً أو قال : أنت طالق ان خرجت بغير إذني فلا بد من الإذن في كل مرة ، وان قال : الا ان آذن لك أو حتى آذن لك أو الى ان آذن لك كفى الإذن مرة واحدة ، وكذا القول في الحلف بالله تعالى في هذا الباب . وقال مالك والشافعي : الخروج الأول فقط هو الذي يحتاج الى الإذن .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه لو قال لزوجه : ان خرجت بغير إذني فأنثت طالق ونوى شيئاً معنا فهو على ما نواه ، وان لم ينو شيئاً أو قال : أنت طالق ان خرجت بغير إذني فلا بد من الإذن في كل مرة ، وان قال : الا ان آذن لك أو الى ان آذن لك فإنه يكفي إذن مرة واحدة ، وكذا القول في الحلف بالله ، خلافاً لمالك والشافعي .

اتفق الثلاثة على أنه لو آذن لها في المسألة المتقدمة ولكنها لم تسمع هذا الإذن فإنه لا يكون أذناً . وقال الشافعي : هو إذن صحيح .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في أنه اذا قال لزوجه ان خرجت بغير إذني فأنثت طالق ثم آذن لها ولم تسمع بهذا الإذن فإنه يكون أذناً صحيحاً ، خلافاً للثلاثة .

قال مالك وأحمد : لو حلف لا يأكل الرؤوس ولا نية له ، أو أطلق ولم يوجد سبب يستدل به على النية حمل على كل ما يسمى رأسا خفيفة في وضع اللغة وعرفها من رؤس الأنعام والطيور والحيتان . وقال أبو حنيفة : يجعل على رعوس البقر والغنم خاصة . وقال الشافعي : يحمل على رعوس الإبل والبقر والغنم .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في أنه لو حلف لا يأكل الرؤوس ولا نية له ، أو أطلق ولم يوجد سبب يستدل به على النية فإنه يحمل على كل ما يسمى رأسا خفيفة في وضع اللغة وعرفها من رعوس الأنعام والطيور والحيتان ، وذلك خلافا لأبي حنيفة والشافعي .

قال مالك وأحمد : لو حلف ليضربن زيدا مائة سوط مضربه بضفت فيه مائة شمراخ لم يبر . وقال أبو حنيفة والشافعي : أنه يبر .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في أنه لو حلف ليضربن عمر مائة سوط مضربه بضفت فيه شمراخ فإنه لم يبر ، خلافا لأبي حنيفة والشافعي .

اتفق الثلاثة على أنه لو حلف لا يهب فلانا هبة فتمصدق عليه فإنه يحنث . وقال أبو حنيفة : لا يحنث .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو حلف لا يهب فلانا هبة فتمصدق عليه فإنه يحنث ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على أنه لو حلف ليقتلن فلانا وكان يعلم أنه ميت حنث وقال مالك : لا يحنث مطلقا ، علم أو لم يعلم .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو حلف ليقتلن فلانا وكان يعلم أنه ميت فإنه يحنث ، خلافا للإمام مالك . اتفق الثلاثة على أنه لو حلف لا يأكل فاكهة فاكل رطباً أو عنباً أو رماناً فإنه يحنث . وقال أبو حنيفة : لا يحنث .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو حلف لا يأكل فاكهة فاكل رطباً أو عنباً أو رماناً فإنه يحنث ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على أنه لو حلف لا يأكل أدماً فاكل اللحم أو الجبن أو البيض فإنه يحنث بأكل الجميع . وقال أبو حنيفة : لا يحنث إلا بأكل ما يطبخ منها .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو حلف لا يأكل أدماً فاكل اللحم أو الجبن أو البيض فإنه يحنث بأكل الجميع ، خلافا لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة والشافعي : لو حلف لا يأكل لحماً فاكل سمكاً لم يحنث . وقال مالك : يحنث .

وتتفق الصوفية مع مالك في أنه لو حلف لا يأكل لحما فأكل سمكا فإنه يحنث ، خلافا لأبي حنيفة والشافعي .

اتفق الثلاثة على أنه لو حلف لا يأكل لحما فأكل شحما لم يحنث .
وقال مالك : يحنث .

وتتفق الصوفية مع مالك في أنه لو حلف لا يأكل لحما فأكل شحما فإنه يحنث ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أنه لو حلف لا يأكل شحما فأكل من شحم الظهر حنث . وقال أبو حنيفة : لا يحنث .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو حلف لا يأكل شحما فأكل من شحم الظهر حنث ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على أنه لو حلف لا يشم البنفسج فشم دهنه حنث .
وقال الشافعي : لا يحنث .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو حلف لا يشم البنفسج فشم دهنه فإنه يحنث ، خلافا للشافعي .

قال أبو حنيفة : لو حلف لا يستخدم هذا العبد فخدمه العبد من نفسه وهو ساكت لم ينهه . فإن لم يسبق منه خدمة قبل اليمين خدمه بغير أمره لم يحنث ، وإن كان قد استخدمه قبل اليمين وبقي على الخدمة له حنث .
وقال الشافعي : لا يحنث في عبد غيره ، وفي عبد نفسه وجهان لأصحابه .
وقال مالك وأحمد : يحنث مطلقا .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في أنه لو حلف لا يستخدم هذا العبد فخدمه العبد من نفسه وهو ساكت لم ينهه فإنه يحنث مطلقا ، خلافا لأبي حنيفة والشافعي .

اتفق الثلاثة على أنه لو حلف لا يتكلم فقرأ القرآن لم يحنث مطلقا وقال أبو حنيفة : إن قرأ القرآن في الصلاة لم يحنث ، وإن قرأه في غير الصلاة حنث .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن من حلف لا يتكلم فقرأ القرآن فإن كان في الصلاة لم يحنث وإن كان في غير الصلاة حنث ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة والشافعي وأحمد — في إحدى روايتيهما — لو حلف لا يدخل على فلان بيتا فادخل عليه فاستدام المقام معه لم يحنث . وقال مالك والشافعي وأحمد في قوليهما الآخرين : أنه يحنث .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي وأحمد في قوليهما الآخرين في أن

من حلف لا يدخل على فلان بيتا فأدخل عليه فاستندام المقام معه فانه يحنث ،
خلافاً لأبى حنيفة وغيره .

قال مالك : لو حلف لا يسكن مع فلان داراً بعينها فقسماها وحال
بينهما حائط ولكل واحد باب ، وغلق ومسكن كل منهما في جانب فانه يحنث .
وقال الشافعى وأحمد : لا يحنث . وعن أبى حنيفة فيها روايتان .

وتتفق الصوفية مع مالك في أنه لو حلف لا يسكن مع فلان داراً بعينها
فقسماها وحال بينهما حائط وأصبح لكل واحد منهما باب غلق وسكن كل
منهما في جانب فانه يحنث ، خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة : لو قال مماليكى أو عبيدى أحرار دخل في ذلك المدير
وأم الولد والمكاتب — في إحدى الروايتين عنه — وبه قال الشافعى . والرواية
الأخرى لأبى حنيفة أن المكاتب لا يدخل إلا بالنية ، وأما الشقص فلا يدخل
أصلاً . وقال مالك : يدخل المكاتب والشقص . وقال أحمد يدخل الكل ، وفي
رواية عنه أن الشقص لا يدخل إلا بالنية .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أن من قال مماليكى أو عبيدى أحرار فانه
يدخل في ذلك المدير وأم الولد والمكاتب والشقص ، خلافاً للثلاثة ، وخلافاً
لروايته الأخرى في أن الشقص لا يدخل إلا بالنية .

قال أبو حنيفة وأحمد : يجب التتابع في صيام الثلاثة أيام « كفارة
اليمين » وقال مالك : لا يجب التتابع ، وهو الراجح من مذهب الشافعى .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة وأحمد في وجوب التتابع في صيام الثلاثة
أيام « الكفارة » خلافاً لمالك والشافعى .

قال مالك : مقدار الاطعام لكل مسكين مد ، وهو رطلان بالبغدادى
وشئ من الأدم ، فإن اقتصر على المد أجزاء . وقال أبو حنيفة : أن أخرج برا
فنصف صاع ، أو شعيراً أو تمراً فصاع . وقال أحمد مد من حنطة أو دقيق ،
أو مدان من شعير أو تمر ، أو رطلان من خبز . وقال الشافعى : مد مطلقاً .

وتتفق الصوفية مع مالك في أن مقدار الاطعام لكل مسكين هو مد ،
والمدر رطلان بالبغدادى وشئ من الأدم ، وذلك خلافاً للثلاثة .

قال مالك وأحمد : يجب في الكسوة أقل ما يجزىء في الصلاة ، ففى حق
الرجل قميص أو أزار ، وفى حق المرأة قميص وخمار . وقال أبو حنيفة
والشافعى : يجزىء أقل ما يقع عليه الاسم . وفى رواية لأبى حنيفة : أقله
قباء أو قميص أو كساء أو رداء ، وله روايتان في العمامة والمنديل والسر اويل
والنزر . وعند الشافعى يجزىء جميع ذلك حتى القلنسوة . وذلك عند جماعة
من أصحابه .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في أنه يجب في الكسوة أقل ما يجزىء في

الصلاة ، نفى حق الرجل قميص وازار ، وفي حق المرأة قميص وخمار ، وذلك خلافا للباقيين .

اتفق الثلاثة على جواز دفع الكفارة الى صغير لم يأكل الطعام . وقال أحمد : لا يجزى ذلك .

وتتفق الصوفية مع أحمد في عدم جواز دفع الكفارة الى صغير لم يأكل الطعام ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة وأحمد : يجوز أن يطعم خمسة ويكسو خمسة . وقال مالك والشافعي : لا يجزى ذلك .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي في أنه لا يجوز أن يطعم خمسة ويكسو خمسة ، خلافا لأبي حنيفة وأحمد .

قال أبو حنيفة ومالك وأحمد — في إحدى روايته — لو كرر اليمين على شيء واحد ، أو على أشياء وحنث لزمه لكل يمين كفارة ، إلا ما كنا اعتبر إرادته التأكيد فقال : إذا أراد التأكيد بكفارة واحدة .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك وأحمد — في إحدى روايته — في أنه لو كرر اليمين على شيء واحد وعلى أشياء وحنث لزمه لكل يمين كفارة ، مع عدم مراعاة ما اشترطه مالك ، وذلك خلافا للشافعي وأحمد — في الرواية الأخرى عنه — من أنه ليس عليه إلا كفارة واحدة .

قال الشافعي : لو أراد العبد التكفير بالصيام فإن كان سيده أذن له في البين والحنث لم يمنعه والأفله منعه . وقال أحمد : ليس له منعه على الإطلاق . وقال أبو حنيفة : له منعه مطلقا ، إلا في كفارة الظهار .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أنه لو أراد العبد التكفير بالصيام فليس لسيده منعه مطلقا ، وذلك خلافا لأبي حنيفة والشافعي .

قال أبو حنيفة وأحمد : لو قال إن فعلت كذا فهو كافر أو برىء من الإسلام أو الرسول وفعل ذلك الأمر حنث ووجهت عليه الكفارة . وقال مالك والشافعي : لا كفارة عليه .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد في أن من قال : إن فعلت كذا فهو برىء من الإسلام أو الرسول وفعل ذلك الأمر حنث ووجهت عليه الكفارة ، خلافا لمالك والشافعي .

اتفق الثلاثة على حنثه بلبس الخاتم فيما لو حلف لا يلبس حليا . وقال أبو حنيفة : لا يحنث إلا إذا كان من ذهب أو فضة .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن من حلف لا يلبس حليا فإنه يحنث بلبسه الخاتم ، خلافا لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة والشافعي : لو حلف لا يأكل هذا الرغيف ، أو لا يشرب ماء هذا الكوز ، أو لا يلبس من غزل قونة ، أو لا يدخل هذه الدار فأكل بعض الرغيف أو شرب بعض الماء أو لبس ثوبا فيه من غزلها أو أدخل رجله الدار أو يده لم يحنث . وقال مالك وأحمد : أنه يحنث .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في أن من حلف لا يأكل هذا الرغيف أو لا يشرب بعض الماء أو لبس ثوبا فيه من غزلها أو أدخل رجله أو يده الدار فإنه يحنث ، وذلك خلافا لأبي حنيفة والشافعي .

قال مالك وأحمد : لو حلف لا يأكل هذا الدقيق فاستفقه أو خبزته وأكله فإنه يحنث . قال الشافعي : أن استفقه حنث ، وأن خبزته وأكله لم يحنث . وقال أبو حنيفة : أن استفقه لم يحنث ، وأن خبزته وأكله حنث .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في أن من حلف لا يأكل هذا الدقيق فاستفقه أو خبزته وأكله فإنه يحنث ، خلافا لأبي حنيفة والشافعي .

اتفق الثلاثة على أنه لو حلف لا يركب دابة فلان فركب دابة عبده فإنه يحنث ، خلافا للشافعي .

اتفق الثلاثة على أنه لو حلف لا يشرب من الدجلة أو الفرات أو النيل فغرف بيده أو أناملها أو شرب حنث . وقال أبو حنيفة : لا يحنث حتى يكرع بفيه منها ومن مائها كرعا .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن من حلف لا يشرب من الدجلة أو الفرات أو النيل فغرف بيده أو أنامله وشرب فإنه يحنث ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على أنه لو حلف لا يشرب ماء هذا البئر فشرب منه قليلا حنث ، إلا أن ينوي ألا يشربه جميعه . وقال الشافعي : لا يحنث .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن من حلف لا يشرب ماء هذا البئر فشرب منه قليلا فإنه يحنث إلا أن ينوي ألا يشربه جميعه ، خلافا للشافعي .

اتفق الثلاثة على أنه لو حلف لا يضرب زوجته فخنقها أو عضها أو نتف شعرها حنث . وقال الشافعي : لا يحنث .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن من حلف لا يضرب زوجته فخنقها أو عضها أو نتف شعرها فإنه يحنث ، خلافا للشافعي .

اتفق الثلاثة على أنه لو حلف لا يهب فلانا شيئا ثم وهبه فلم يقبله حنث . وقال الشافعي : لا يحنث إلا أن قبله منه وقبضه .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن من حلف لا يهب فلانا شيئا ثم وهبه ولم يقبل منه هبته فإنه يحنث ، خلافا للشافعي .

اتفق الثلاثة على أنه لو حلف لا يبيع فباع بشرط الخيار لنفسه حنث .
وقال مالك : لا يحنث .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن من حلف لا يبيع فباع بشرط الخيار
لنفسه فإنه يحنث ، خلافاً لمالك .

اتفق الثلاثة على أنه لو كان له مال غائب أو دين ولم يجد ما يعتق
أو يطعم أو يكسو لم يجز له الصيام حتى يصل إليه ماله فكفر منه . وقال
أبو حنيفة : يجزئه الصيام عند غيبة المال .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن من كان له مال غائب أو دين ولم يجد
ما يعتق أو يطعم أو يكسو لم يجز له الصيام حتى يصل إليه ماله فيكفر منه ،
وذلك خلافاً لأبي حنيفة .

والله تعالى أعلم .

كتاب العدة والاستبراء

اتفق الأئمة على أن عدة الحمل مطلقا بالوضع سواء كانت لطلاق أو وفاة ، وأن عدة من لم تحض أو ينست مقدرة بثلاثة أشهر ، ومن تحيض مقدرة بثلاثة أقراء في الحرة ، وقرئين في الأمة ، وكذلك اتفقوا على أن أقل مدة الحمل ستة أشهر ، وعلى وجوب الإحداد في عدة الوفاة ، وعلى أن من ملك أمه ببيع أو هبة أو سبي فإنه يلزم استبراؤها بحيضة ، فإن كانت ممن لا تحيض لصغر أو كبر فبشهر . كما اتفقوا على جواز بيع الأمة قبل استبرائها وإن كان قد وطئها لعدم وجوب الاستبراء على البائع .

وتتفق الصوفية مع الأئمة جريا على مقتضى جميع هذه الأحكام .

قال مالك والشافعي وأحمد — في إحدى روايته — أن الأقراء هي الإطهار . وقال أبو حنيفة وأحمد — في الرواية الأخرى — أنها الحيض .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي وأحمد — في إحدى روايته — في أن المراد بالأقراء الإطهار خلافا لأبي حنيفة وأحمد في روايته الثانية من أنها الحيض .

قال أبو حنيفة : من مات زوجها في طريق الحج فإنه يلزمها الإقامة على كل حال ، وإن كانت في بلد أو ما يقاربه . وقال الثلاثة : أنها إن خافت فوات الحج بالإفاضة لقضاء العدة لزمها السفر .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن من مات زوجها في طريق الحج فإنه يلزمها الإفاضة على كل حال إن كانت في بلد أو ما يقاربه لقضاء العدة ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة والشافعي — في الجديد — وأحمد — في إحدى رواياته — أن زوجة المفقود لا تحل للزواج حتى تمضي مدة لا يعيش زوجها في مثلها غالبا . وقال مالك والشافعي في القديم وأحمد — في الرواية الأخرى له — أنها تترى أربع سنين ، وهي أكثر مدة الحمل ، وأربعة أشهر وعشرا مدة عدة الوفاة ، ثم تحل للزواج ، ورجحه جماعة من متأخري أصحاب الشافعي . وإن المراد بالمدة التي لا يعيشها زوجها غالبا في قول أبي حنيفة وغيره مقدرة عنده بمائة سنة ، وحددها الشافعي وأحمد بسبعين سنة ، وإن لها طلب النفقة من مال الزوج مدة التريص باتفاق الجميع

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة والشافعي — في الجديد — وأحمد — في إحدى روايته — من أن زوجة المفقود لا تحل للزواج حتى تمضي مدة — وهي مائة سنة عند أبي حنيفة ، وسبعين سنة عند الشافعي وأحمد

— لا يظن أن يعيش زوجها في مثلها غالبا ، وذلك خلافا للشافعى — في القديم — ومالك وأحمد — في روايته الأخرى — وللمتريضة النفقة من مال الزوج مدة التبريس بالاتفاق .

قال أبو حنيفة : إذا قدم المفقود بعد أن تزوجت زوجته بعد التبريس بطل العقد وهى للأول ، فإن كان الثانى وطئها فعليه مهر المثل وتعتد منه ثم ترد للأول . وقال مالك : إن الثانى إذا دخل بها سارت زوجته ووجب دفع الصداق الذى أصدقها الى الأول ، وإن لم يدخل بها فهى للأول ، وعنده رواية أخرى وهى أنها للأول بكل حال . وقال أحمد : إن لم يدخل بها فهى للأول ، وإن دخل بها فللأول الخيار بين أن يمسكها ويدفع الصداق إليه وبين أن يتركها على النكاح الثانى ويأخذ الصداق الذى أصدقها منه . وأرجح قولى للشافعى بطلان النكاح الثانى . والقول الآخر للشافعى : بطلان النكاح الأول بكل حال .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة في أنه إذا قدم المفقود بعد أن تزوجت زوجته بعد التبريس فإن العقد يبطل ، وهى للأول ، فإن كان الثانى وطئها فعليه مهر المثل وتعتد منه ثم ترد للأول ، وذلك خلافا للباقيين .

قال أبو حنيفة : عدة أم الولد ثلاث حيضات إذا اعتقها سيدها أو مات عنها . وقال الشافعى ، وأحمد — في إحدى روايتيه — عدتها حيضة في الحالين . والرواية الأخرى لأحمد : أنها من اعتاقه حيضة ومن وفاته عدة الوفاة .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة في أن عدة أم الولد ثلاث حيضات إذا أعتقها سيدها و مات عنها ، خلافا للباقيين .

قال أبو حنيفة وأحمد — في إحدى روايتيه — أكثر مدة الحمل سنتان . وقال مالك — في روايات له — أربع أو خمس أو سبع سنين . وقال الشافعى وأحمد — في الرواية الأخرى — أربع سنين .

وتتفق الصوفية مع مالك في رواياته الثلاثة وهى أن أكثر مدة الحمل أربع أو خمس أو سبع سنين ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة وأحمد — في أظهر روايتيه — إذا وضعت علقة أو مضغة لا تنقضى بها العدة وتصير بها أم ولد. وقال غيرهما : لا في الحاليتين .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة وأحمد — في أظهر روايتيه — في أن الجارية إذا وضعت علقة أو مضغة فإن العدة لا تنقضى بها وتصير أم ولد، خلافا للباقيين .

قال الشافعى — في الجديد — ومالك — في إحدى روايتيه — إن المعتدة المبتوتة^(١) لا حداد عليها . وقال أبو حنيفة والشافعى — في القديم — وأحمد — في الرواية الأخرى — يجب عليها الاحداد .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة والشافعى — في القديم — وأحمد —

(١) المبتوتة : هى البائنة ثلاثا ، من البت وهو القطع .

في الرواية الأخرى — من أنه يجب على المعتدة المطلقة بائنا ثلاثا الأحدا خلافا للباقيين .

قال أبو حنيفة والشافعي — في أظهر قوليه — وأحمد — في إحدى روايته — أن البائن لا تخرج من بيتها نهائرا إلا للضرورة . وقال مالك وأحمد — في الرواية الأخرى — لها الخروج مطلقا .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة والشافعي — في أظهر قوليه — وأحمد — في إحدى روايته — في أن البائن المعتدة لا تخرج من بيتها إلا للضرورة ، خلافا للباقيين .

اتفق الثلاثة على استواء الصغيرة والكبيرة في الإحداد . وقال أبو حنيفة : أن الصغيرة لا إحداد عليها .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في استواء الصغيرة والكبيرة في الإحداد خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على أن الذمية إذا كانت تحت مسلم فإنها تجب عليها العدة والإحداد ، وإن كانت تحت ذمي وجب عليها العدة لا الإحداد . وقال أبو حنيفة : أن الذمية لا يجب عليها عدة ولا الإحداد مطلقا .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن الذمية إذا كانت تحت مسلم فإنها تجب عليها العدة والإحداد ، وإن كانت تحت ذمي وجبت عليها العدة ولا يجب الإحداد ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على أنه لو باع أمته من امرأة أو خصي ثم تقايلا (١) لم يكن له وطؤها حتى يستبرئها . وقال أبو حنيفة : لو تقايلا قبل القبض فلا استبراء ، وإن تقايلا بعده لزمها الاستبراء .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن من باع أمته من امرأة خصي ثم تقايلا لم يكن له وطؤها حتى يستبرئها ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على عدم الفرق في وجوب الاستبراء بين الصغيرة والكبيرة والبكر والثيب . وقال مالك : أن كانت ممن يوطأ مثلها لم يجز وطؤها قبل الاستبراء ، وإن كانت ممن لا يوطأ مثلها جاز .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم الفرق في وجوب الاستبراء بين الصغيرة والكبيرة والثيب والبكر ، خلافا لمالك .

اتفق الثلاثة على أنه لو أعتق أم ولده فاعتقت بموته وجب عليها الاستبراء . وقال أحمد : إذا مات عنها سيدها تعمد بأربعة أشهر وعشرا .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو أعتق أم ولده أو اعتقت بموته فإنه يجب عليها الاستبراء ، خلافا لأحمد .

والله تعالى أعلم

(١) قوله : تقايلا — من الإقالة ، وسورتها : أن يقول المشتري للبائع وذلك بعد قبض السلعة ودفع الثمن للبائع — أقلنى بيعتى ، فيقول البائع : أقلئك ويرد إليه الثمن ويأخذ هو السلعة المبيعة .

كتاب الرضاع

اتفق الأئمة على أنه يحرم بإرضاع ما يحرم من النسب ، كما اتفقوا على ثبوت التحريم بالارتضاع في بحر سنتين فأقل ، وعلى أنه إنما يحرم إذا كان من لبن أنثى ، بكرا كانت أو ثيبا ، موطوءة أو لا ، إلا في رواية عن أحمد — إنما يحصل التحريم بلبن امرأة نازلها لبن من الجماع — وعلى أن السعوط والأجور محرم — إلا في رواية عن أحمد ، حيث شرط الارتضاع من الثدي ، وكذلك اتفقوا على أن الحفنة باللبن لا تحرم — إلا في رواية عن مالك ، وقول قديم للشافعي .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى جميع هذه الأحكام .

قال أبو حنيفة ومالك : لا يشترط التعدد في الرضاع ، فتكفى رضعة واحدة . وقال الشافعي وأحمد — في إحدى روايتيه — لا يثبت إلا بخمس رضعات ، والرواية الأخرى عنده بثلاث .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد — في إحدى روايتيه — من أنه لا يثبت الرضاع الذي يتعلق به التحريم إلا بخمس رضعات ، خلافا لأحمد — في إحدى روايتيه — وأبو حنيفة ومالك .

قال أبو حنيفة : إذا خلط اللبن بالماء فإن كان اللبن غالبا حرم ، أو غير غالب لم يحرم ، كان لصقوا فيه بأقلا ، وأما المخلوط بالطعام فلا يحرم عنده بحال سواء غالبا أو مغلوبا . وعند مذهب مالك : يحرم اللبن المخلوط بالماء ما لم يستهلك ، فإن استهلك بخلطه في طبيخ أو دواء أو غيره لم يحرم عند جمهور أصحاب مالك . وقال الشافعي وأحمد : اللبن المخلوط بشراب أو طعام يحرم مطلقا إذا سقيه خمس مرات ، مستهلكا كان أو لا .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أن اللبن المخلوط بشراب أو طعام يحرم مطلقا إذا سقيه خمس مرات ، خلافا لأبي حنيفة ومذهب مالك .

والله تعالى أعلم

كتاب النفقات

اتفق الأئمة على وجوب النفقة لمن تلزم كالأب ولزوجة والولد الصغير ، وعلى أن الناشز لا نفقة لها . كما اتفقوا على أنه يجب على المرأة أن ترضع ولدها اللبن ، وعلى أن الولد إذا بلغ مريضاً استمرت نفقته على الأب .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذه الأحكام .

اتفق الثلاثة على اعتبار نفقة الزوجين ، فعلى الموسر للموسرة نفقة الموسرين ، وعلى الفقير للموسرة أقل الكفايات والباقي في ذمته ، وكذا على الفقير للفقير أقل الكفايات ، وعلى الموسر للفقير نفقة متوسطة . وقال الشافعي : أنها مقدرة بالشرع لا اجتهد فيها معتبرة بحال الزوج ، فإذا احتاجت لخدماء وجب أخدامها .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في اعتبار نفقة الزوجات بحال الزوجين ، فعلى الموسر للموسرة نفقة الموسرين ، وعلى الفقير للموسرة أقل الكفايات والباقي في ذمته وكذا الفقير للفقيرة أقل الكفايات وعلى الموسر للفقيرة نفقة متوسطة ، وذلك خلافاً للشافعي .

اتفق الثلاثة على أنها إذا احتاجت إلى أكثر من خادم لا يلزمه . وقال مالك — في المشهور عنه — يلزمه الخادمان والأكثر عند الاحتياج .

وتتفق الصوفية مع مالك في أن الزوج يلزمه الخادمان والأكثر لزوجته عند الاحتياج ، خلافاً للثلاثة .

اتفق الثلاثة والشافعي — في الأظهر — على أن لا نفقة للصغيرة التي لا يجامع مثلها إذا تزوجها كبير . والقول الآخر للشافعي ، وهي رواية عن أحمد أن لها النفقة .

وتتفق الصوفية مع قول الشافعي ورواية أحمد في أن للصغيرة التي لا يجامع مثلها النفقة على زوجها الكبير ، خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة وأحمد — في أصح القولين له — إذا كانت الزوجة كبيرة والزوج صغير لا يجامع مثله فإن النفقة تجب عليه لزوجته . وقال مالك : لا تلزمه النفقة .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد على وجوب النفقة على الزوج الصغير الذي لا يجامع مثله لزوجته الكبيرة ، خلافاً لمالك .

قال أبو حنيفة : إن الاعتسار بالنفقة والكسوسة لا يثبت للزوجة

الفسخ ، ولكن يرفع يده عنها لتكتسب . وقال مالك والشافعي : يثبت لها الفسخ بالاعسار عن النفقة والكسوة والمسكن .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن الاعسار بالنفقة لا يثبت للزوجة الفسخ ، خلافاً لمالك والشافعي .

قال أبو حنيفة : ان مضى زمان لم ينفق فيه على زوجته سقطت عنه النفقة ما لم يحكم بها الحاكم أو يتفقان على قدر معلوم فيصير ذلك ديناً باصطلاحهما . وقال مالك والشافعي وأحمد — في أظهر روايته — ان نفقة الزوجة لا تسقط بمضى الزمان ، بل تصير ديناً ، لأنها في مقابلة التمكين والاستمتاع .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن نفقة الزوجة لا تسقط بمضى الزمان ، بل تصير ديناً في ذمة الزوج ، وذلك خلافاً لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة : اذا سافرت باذن زوجها سفراً غير واجب سقطت نفقتها وقال مالك والشافعي : لا تسقط ، لخروجها باذنه عن النشوز .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي في أن الزوجة اذا سافرت باذن زوجها سفراً غير واجب لا تسقط نفقتها ، لأن اذن زوجها لها بالسفر أبعد عنها تهمة النشوز ، خلافاً لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة : ان البتوة اذا طلبت أجرة مثلها في ارضاع ولدها فان كان هناك متطوع لارضاعه بدون أجر المثل كان للآب أن يسترضع غيرها ، بشرط أن يكون الارضاع عند الأم . وقال مالك — في إحدى روايته — ان الأم أولى بالارضاع . وقال مالك وأحمد : الأم أحق بكل حال ، وان وجد متبرع بالارضاع بدون أجر المثل ، فيجب الأب على إعطاء الولد لأمه بأجرة مثلها .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أن الأم أحق بارضاع ولدها وان وجد متبرعاً بالارضاع بدون أجر المثل ، فيجب على إعطاء الولد لأمه لارضاعه بأجرة مثلها ، وذلك خلافاً لأبي حنيفة ومالك .

اتفق الثلاثة على عدم اجبار الأم بارضاع ولدها بعد أن تستقيه اللبن (١) اذا وجد غيرها . وقال مالك : يخر ما دامت في زوجية أبيه إلا أن يكون مثلها لا يرضع ، لشرف أو عز أو يسار ، أو كان لبنها يستقم الولد لفساده أو نحو ذلك .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم اجبار الأم بارضاع ولدها بعد أن تستقيه اللبن اذا وجد غيرها ، خلافاً لمالك .

قال أبو حنيفة : تجب النفقة على الوارث لسكل ذي رحم فيدخل فيه الخال والعمة ، ويخرج ابن العم ومن ينسب اليه بالرضاع . وقال مالك : لا تجب على الوارث إلا لوالده الأقرب ، سواء أكان أباً أو أما

(١) اللبن هو أول ما ينزل من ثدى المرأة للطفل بعد الولادة مباشرة وليس لها عند الشافعي أن تطلب أجراً عليه ، ولها خيرة الرضاع بعد هذا اللبن .

أو من ولد الصلب . وقال الشافعي : تجب للوالد وإن علا وللوالد وإن سفل ولو تعدى عمر ذى النسب . وقال أحمد : تجب النفقة على كل شخصين جرى بينهما الميراث بفرض أو تعصيب من الطرفين ، كالأبوين وأولاده الأخوة والأخوات والعمومة وبينهم . وعن أحمد روايتان فيما إذا كان الإرث جاريا بينهم من أحد الطرفين وهو ذوو الأرحام كابن الأخ مع عمته وابن العم مع بنت عمته .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أن النفقة تجب على كل شخصين جرى بينهما الميراث بفرض أو تعصيب من الطرفين كالأبوين وأولادهم الأخوة والأخوات والعمومة وبينهم ، وكذا فيما لم يكن الإرث جاريا بينهم وهم ذوو الأرحام كابن الأخ مع عمته وابن العم مع بنت عمته ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة والشافعي : لا يلزم السيد نفقة عتيقه وقال مالك وأحمد — في إحدى الروايتين — أنها تلزمه ، والرواية الأخرى أنه إن اعتقه صغيرا لا يستطيع السعى على نفسه لزمه نفقته إلى أن يقدر على السعى .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد — في إحدى الروايتين — في أن السيد تلزمه نفقة عتيقه ، خلافا لأبي حنيفة والشافعي ورواية أحمد الأخرى . .

قال أبو حنيفة : لا تسقط نفقة الولد الذكر إذا بلغ صحيحا ، ولا تسقط أن بلغ ميئرا لا حرفة له ، ولا تسقط نفقة الأنثى إذا تزوجت . وقال مالك لا تسقط بالعقد ، وإنما تسقط بالدخول . وقال الشافعي : تسقط نفقة المولود مطلقا بالبلوغ صحيحا . وقال أحمد : لا تسقط بالبلوغ إذا لم يكن له مال أو كسب .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أن الولد الذكر لا تسقط نفقته بالبلوغ إلا إذا كان له مال أو كسب ، وذلك ونقلا لأبي حنيفة ، وخلافا لمالك والشافعي . كما تتفق الصوفية مع مالك في أن الأنثى لا تسقط نفقتها إلا بدخولها في منزل الزوجية بالفعل ، خلافا للباقيين .

اتفق الثلاثة على أن من له حيوان لا يقوم به فللحاكم إجباره على القيام به ومنعه من تحميله مالا يطيق . ويرى الإمام مالك أن من ملك حيوانا ولا يقدر على القيام بالاتفاق عليه خرج عن ملكه قسرا عنه بالبيع لمن لا يقدر على الاتفاق عليه . وقال أبو حنيفة : ليس للحاكم إجباره على القيام به ، بل يأمره على طريق الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن من له حيوان لا يقوم بالانفاق عليه فللحاكم إجباره على القيام به ومنعه من تحميله مالا يطيق ، كما تتفق مع مالك في أنه إن عجز عن القيام به خرج عن ملكه قسرا عنه بالبيع لمن يقدر على الاتفاق عليه ، خلافا لأبي حنيفة .

والله تعالى أعلم

كتاب الحضانة

اتفق الأئمة على ثبوت الحضانة للأم ما لم تتزوج ، فتسقط حضانتها إذا دخل بها الزوج .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذا .

قال أبو حنيفة والشافعي : إذا طلقت الأم بائنا عادت حضانتها . وقال مالك - في المشهور عنه - لا تعود .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة والشافعي في أن الأم إذا طلقت بائنا تعود حضانتها لو ولدها ، خلافاً لمالك .

قال أبو حنيفة - في إحدى روايته - إذا افترق الزوجان وبينهما ولد فالأم أحق بالفلام حتى يستقل بنفسه في مطعمه ومشربه وملبسه واستنجائه ووضوئه ، وأحق بالأنثى إلى أن تبلغ ، ولا يخير واحد منهما . وقال مالك : الأم أحق بالولد ما لم تتزوج ويدخل بها الزوج إلى أن يبلغ الذكر وغيره . وقال الشافعي : الأم أحق - بالولد ذكراً كان أو أنثى - إلى سبع سنين ثم يخيران فمن اختاره كانا عنده . وقال أحمد - في إحدى روايته - ورواية أبي حنيفة الأخرى : أن الأم أحق بالفلام إلى سبع سنين ثم يخير ، والجارية بعد السبع تبقى مع الأم ولا تخير .

وتتفق الصوفية مع مالك أن الأم أحق بالولد ما لم تتزوج ويدخل بها الزوج إلى أن يبلغ الذكر وغيره ، خلافاً للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أنه إذا اختار الولد الأم وكان عندها ثم أراد الأب السفر إلى بلدة أخرى بقصد الاستيطان فليس له أخذ الولد منها ، خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة : إذا كان الولد في يد أمه وأرادت أن تنقل به فلهما ذلك بشرطين ، أن يكون انتقالها إلى بلدها ، وأن يكون العقد وقع ببلدها الذي تنقل إليه ، فإن فقد أحد الشرطين منعت ، إلا أن تنقل إلى بلد قريب يمكن المضي إليه والعودة قبل الليل ، فإن انتقلت إلى دار حرب أو من مصر إلى السودان - وإن قرب منعت . وقال مالك والشافعي وأحمد - في إحدى روايته - أن الأب أحق بولده ، سواء أكان هو المنتقل أو هي . والرواية الأخرى لأحمد : أنها أحق بالولد ما لم تتزوج هي .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى انه اذا كان الولد فى يد أمه وأرادت أن تنتقل به فلها ذلك بشرطين : أن يكون انتقالها الى بلدها وأن يكون العقد قد وقع ببلدها الذى تنتقل اليه ، فان فقد أحد الشرطين منعت ، الا أن تنتقل الى بلد قريب يمكن المضى اليه والعودة قبل الليل ، فان انتقلت الى دار حرب — وأن قرب — أو من مصر الى السودان منعت من الانتقال به خلافا للثلاثة .

والله تعالى اعلم

كتاب الجنائيات

اتفق الأئمة على أن القاتل لا يخلد في النار إذا تاب ، وإن توبته من القتل صحيحه . كما اتفقوا على وجوب القود في قتل النفس عمدا إذا تساويا في الاسلام والحرية ولم يكن المقتول أباً للقاتل . وكذلك اتفقوا على عدم وجوب قتل السيد بعبدته وإن تعمد ، وعلى قتل الكافر بالمسلم والعبد بالحر وبالعبد ، وعلى قتل الابن بأحد أبويه ، وعلى أنه إذا جرح رجلاً عمداً فسرى إليه حتى مات اقتصر منه . واتفقوا أيضاً على سقوط القصاص وانتقال الأمر إلى الدية إذا عفا رجل من أولياء الدم عنه ، وعلى أنه إذا رجع الشهود بعد استيفاء القصاص وقالوا أخطأنا لم يجب عليهم القصاص ، وعلى أن الأولياء المستحقين البالغين إذا حضروا وطلبوا القصاص لم يؤخر ، إلا أن يكون الجاني امرأة حاملاً فتؤخر حتى تضع الحمل . وكذلك اتفقوا على تأخير القصاص إذا كان المستحقون صغاراً أو غائبين إلا عند أبي حنيفة فإن عنده إذا كان للصغار من يستوفي القصاص لم يؤخر . واتفقوا أيضاً على أن الإمام إذا قطع يد السارق أو رجله فسرى ذلك إلى النفس فلا ضمان عليه ، وعلى أنه ليس للاب أن يستوفي القصاص لولده الكبير ، وعلى أنه لا تقطع يمين بيسار ، ويسار بيمين ، ولا صحيحة بشلاء ، وعلى من قتل بالحر جاز قتله به .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجري على مقتضى هذه الأحكام .

قال الشافعي وأحمد : إذا قتل المسلم ذمياً أو معاهداً لا يقتل به ، وبذلك قال مالك ، إلا أنه استثنى مالهو قتل المستامن أو الذمي أو المعاهد غيلة فإنه يقتل حداً ، ولا يجوز للولي العفو ، لأنه تعلق به الافتيات على الإمام . وقال أبو حنيفة : يقتل المسلم بالذمي لا بالمستامن .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه يقتل المسلم بالذمي لا بالمستامن خلافاً للثلاثة .

اتفق الثلاثة على عدم قتل الحر بعبد غيره . وقال أبو حنيفة : يقتل به .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم قتل الحر بعبد غيره ، خلافاً لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على عدم قتل الأب بابنه . وقال مالك : يقتل بمجرد القصد كأصحابه ونبحه ، فإن رماه بالسيف غير قاصد فقتله فلا يقتل به ، والجحد كالأب .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم قتل الأب بابنه ، خلافاً لمالك .

اتفق الثلاثة وأحمد — في رواية له — على قتل الجماعة باشتراكهم في قتل واحد ، إلا أن مالكا استثنى القسامة فقال : لا يقتل بها إلا واحد . والرواية الأخرى عن أحمد : أن الجماعة لا تقتل بالواحد ، وإنما تجب الدية فقط .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة ورواية أحمد في أن الجماعة تقتل في واحد خلافاً لرواية أحمد الأخرى .

اتفق الثلاثة على أن الجماعة إذا اشتركوا في قطع يد قطعوا كلهم وقال أبو حنيفة : لا تقطع الأيدي باليد الواحدة ، وإنما تؤخذ منهم ديتها على السواء .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن الجماعة إذا اشتركوا في قطع يد فلا تقطع أيديهم ، وإنما تؤخذ منهم ديتها على السواء ، خلافاً للثلاثة .

اتفق الثلاثة على وجوب القصاص بالقتل بمقتل ، كالخشبة الكبيرة ، والحجر الثقيل ، ولا فرق بين أن يخذشه بحجر أو عصي أو بفرقه أو يحرقه بالنار أو بخنقه أو يطعن عليه بالبناء أو يمنعه الطعام أو الشراب أو أن يسقطه أو يهدم عليه بيتاً أو يضربه بحجر عظيم أو بخشبة عظيمة محددة أو غير محددة ، وبذلك قال أبو يوسف ومحمد من أصحاب أبي حنيفة . وقال أبو حنيفة : إنما يجب القصاص بالقتل بالنار أو الحديد أو الخشبة المحددة أو الحجر المحدد ، وإنما إذا أغرقه في ماء أو قتله بحجر أو خشبة غير محددة فلا قود .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة وأبي يوسف ومحمد في وجوب القصاص في القتل بمقتل ، كالخشبة الكبيرة ، والحجر الثقيل ، ولا فرق بين أن يخذشه بحجر أو عصي أو بفرقه أو يحرقه بالنار أو يخنقه أو يطعن عليه بالبناء أو يمنعه الطعام أو الشراب أو أن يسقطه أو أن يهدم عليه بيتاً أو يضربه بحجر عظيم أو خشبة عظيمة محددة أو غير محددة في كل هذا يجب القصاص عند الصوفية أيضاً وفقاً للثلاثة ، وخلافاً لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على وجوب الدية في عمد الخطأ ، بأن يعتمد الفعل ويخطئ في القصد أو يضربه بسوط لا يقتل بمثله غالباً أو أن يلكره أو يلطمه لطمًا بليغاً ، إلا أن الشافعي قال : أن أكثر الضرب عليه حتى مات فعليه القود . وقال مالك : يجب القود في عمد الخطأ .

وتتفق الصوفية مع مالك في وجوب القود في عمد الخطأ — وهو عمد الفعل والخطأ في القصد ، وذلك خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة : يجب قتل المكره في الاكراه دون المباشر وهو المكره
وقال مالك وأحمد : يقتل المباشر . وقال الشافعي — في الأرجح — يجب
القصاص على المباشر . وقال مالك : يشترط كون المكره سلطانا أو سيدا
مع عبده أو متظلما فيقاد منهم جميعا ، إلا أن يكون العبد أعجيبا جاهلا
بتحريم ذلك فلا قود عليه .

وتتفق الصوفية مع مالك في أنه يقاد من المكره والمباشر جميعا بشرط
كون المكره سلطانا أو سيدا مع عبده أو متظلما فيقاد منهم جميعا ، إلا أن يكون
العبد أعجيبا جاهلا بتحريم ذلك فلا قود عليه ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على صحة الاكراه من كل يد عادية .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في صحة الاكراه من كل يد هادية .

قال أبو حنيفة والشافعي : لو أمسك رجلا فقتله آخر فالقود على
القاتل دون الماسك ، فإن عليه التعزير . وقال مالك : هما شريكان في القتل
فالقود عليهما إلا إذا كان القاتل لا يمكنه القتل إلا بالامسك ، وكان المقتول
لا يقدر على الهرب بعد الامسك . وقال أحمد — في إحدى روايته — يقتل
القاتل ويحبس الممسك حتى يموت . والرواية الأخرى له ، يقتلان مطلقا .

وتتفق الصوفية مع مالك في أنه لو أمسك رجلا فقتله آخر فالقود عليهما
لأنهما شريكان في القتل ، إلا إذا كان القاتل لا يمكنه القتل إلا بالامسك ، وكان
المقتول لا يقدر على الهرب بعد الامسك ، وذلك خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة ومالك — في إحدى روايته — والشافعي — في أرجح
قوليهِ — أن القود واجب بقتل الممد . والرواية الأخرى عن مالك والقول
الأخر للشافعي وأحدى الروايتين عن أحمد : أن اللواجب التخير بين القود
والدية ، فلا يتعين القود . وفائدة الخلاف تظهر فيما لو عفا مطلقا سقطت
الدية .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك — في إحدى روايته — والشافعي
في أرجح قوليهِ — في أن القود واجب في قتل الممد ، خلافا لأحمد وروايته
مالك والشافعي .

قال أبو حنيفة ومالك : إذا عفا الولي من القصاص عاد إلى الدية بغير
رضا الجاني ، وليس له العدول إلى المال إلا برضا الجاني . وقال الشافعي
وأحمد : له ذلك مطلقا .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أنه إذا عفا الولي عن القصاص
بغير رضا الجاني له العدول إلى المال مطلقا ، خلافا لأبي حنيفة ومالك .

اتفق الثلاثة على سقوط القود بعفو المرأة . وقال مالك — في إحدى
رواياته — لا مدخل للنساء في الدم . وفي رواية أخرى له : لهن مدخل كالرجال
إذا لم يكن في درجتهم عصبية ، ومعنى كون لهن مدخل أي في القود والدية
معا ، وقيل في القود دون العفو ، وقيل بالعكس .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في سقوط القود بعفو المرأة ، خلافا لمالك .

قال الشافعي وأحمد — في أظهر روايته — يتأخر القود إذا كان المستحق صغيرا أو مجنونا حتى يبلغ الصغير ويفيق المجنون . وقال أبو حنيفة ومالك : لا يؤخر .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك في أن القود لا يؤخر إذا كان المستحق صغيرا أو مجنونا ، وذلك خلافا للشافعي وأحمد .

قال أبو حنيفة ومالك : للاب أن يستوفي لولده الصغير ، سواء كان شريكا له أولا ، وسواء كان في النفس أو الطرف . وقال الشافعي وأحمد — في أظهر روايته — ليس له ذلك .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك في أن للاب أن يستوفي لولده الصغير ، سواء كان شريكا له أو لا ، وسواء كان في النفس أو الطرف ، خلافا للشافعي وأحمد .

قال أبو حنيفة ومالك : إذا قتل الواحد جماعة فليس عليه إلا القود ولا شيء بعده . وقال الشافعي : أن قتلهم مرتبا قتل بأولهم ، وأن قتلهم دفعة أقرع وقتل بمن خرجت له وللباقين الدايات فيها . وقال أحمد : إذا حضر الأولياء وطلبوا القصاص قتل بجماعتهم ولا شيء عليه ، وأن طلب بعضهم القصاص وبعضهم الدية قتل بمن طلب القصاص ووجهت الدية لمن طلبها ، وأن طلبوا الدية كان لكل واحد منهم دية كاملة .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أنه إذا حضر أولياء المقتولين وطلبوا القصاص قتل بجماعتهم ولا شيء عليه ، وأن طلب بعضهم القصاص وبعضهم الدية قتل بمن طلب القصاص ووجهت الدية لمن طلبها ، وأن طلبوا الدية كان لكل واحد منهم دية كاملة ، وذلك خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة : إذا قطع يمين اثنين وطلبوا منه القصاص قطعت يده لهما وأخذت منه دية يد لهما . وقال مالك : تقطع يده لهما ولا دية عليه . وقال الشافعي : تقطع يده للأول ويفرم الدية للثاني أن قطعها مرتبا فإن وقع مما أقرع بينهما كما في النفس . وقال أحمد : أن طلبا القصاص قطع لهما ولا دية ، وأن طلب أحدهما القصاص والآخر الدية قطع لمن طلب وأخذت الدية للآخر .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه إذا قطع يمين اثنين وطلبوا القصاص منه فإنه تقطع يده لهما وتؤخذ منه دية يد أخرى لهما ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة ومالك : لو قتل متعمدا ثم مات سقط حق ولي الدم من القصاص والدية مما . وقال الشافعي وأحمد : أن الدية تبقى في تركته لأوليائه المقتول .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أنه لو قتل متعمدا ثم مات فإن الدية تبقى في تركته لأوليائه المقتول ، خلافا لأبي حنيفة ومالك .

قال أبو حنيفة : لا يستوفى القصاص الا بالسيف ، سواء قتل به أو بغيره . وقال مالك والشافعي وأحمد — في احدى الروايتين له — يقتل بمثل ما قتل به .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي وأحمد — في احدى الروايتين له — من أن القاتل يقتل بمثل ما قتل به ، خلافا لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة وأحمد : لو قتل خارج الحرم ثم لجأ إليه ، أو قتل بكفر أو زنا أو ردة ثم رجع إليه لم يقتل فيه ، ولكن يضيء عليه ، ولا يشارى حتى يخرج منه فيقتل . وقال مالك والشافعي : يقتل في الحرم .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد في أن من قتل خارج الحرم ثم لجأ إليه أو قتل بكفر أو زنا أو ردة ثم رجع إليه لم يقتل فيه ، ولكن يضيء عليه ولا يشارى حتى يخرج منه فيقتل . خلافا لمالك — والشافعي .

والله تعالى أعلم .

(بساب الديات)

اتفق الأئمة على أن دية المسلم الحر الذكر مائة من الإبل في مال القاتل العامد اذا عدل الى الدية ، واتفقوا على الجرح قصاص في كل ما يتأتى فيه القصاص ، وعلى أنه ليس في هذه الجروح الخمسة مقدر ، بل في كل واحدة منها حكومة بعد الاندمال ، وهي الخارصة (١) والدامية (٢) والباضعة (٣) والمتلاحمة (٤) والسجاق (٥) . كما اتفقوا على وجوب القصاص في الموضحة (٦) في حالة العمد ، وعلى وجوب ثلث الدية في المأمومة (٧) وكذا في الجائفة (٨) ، سواء في البطن والصدر وفرة النحر ، والخاصرة والجنب . وكذلك اتفقوا على أن العين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن والسن بالسن ، وعلى وجوب الدية الكاملة في العين الأنف واللسان والشفتين وفي مجموع الأسنان ، وهي اثنان وثلاثون في كل سن منهما خمسة أبصرة ، كما اتفقوا على وجوبها في اللحيين ، وفي أحدهما نصفها ، وعلى وجوبها في الأجفان الأربعة — في كل واحد ربع — الا ما نقل عن مالك من أن فيها حكومة . واتفقوا أيضا وجوبها في الأذنين — الا في رواية عن مالك من أن فيها حكومة — وعلى وجوبها في اليدين والرجلين — في كل يد ورجل نصفها — كما اتفقوا على وجوبها في الذكر وفي ذهاب العقل والسمع ، وعلى أن دية المرأة النصف من دية الرجل ، وعلى أنها في قتل الخطأ عاقلة الجاني ، وأنها مؤجلة على ثلاث سنين .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذه الاحكام .

اتفق الثلاثة على أن دية شبه العمد دية العمد في كونها مثلية . وقال مالك — في احدى روايته — خمسة وعشرون حقة ، وعشرون جذعة ، وعشرون بنت لبون ، وعشرون بنت مخاض ، وعشرون ابن مخاض ، وكذا في الرواية الأخرى عن مالك ورواية الشافعي الا أنها أبدا ابن المخاض بابن اللبون .

وتتفق الصوفية مع مالك — في روايته — والشافعي — في احدى روايته — من أن دية العمد وشبه العمد مقدرة بخمس وعشرين حقة ، وعشرين جذعة ، وعشرين بنت لبون ، وعشرين بنت مخاض ، وعشرين ابن مخاض أو ابن لبون ، وذلك خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة وأحمد : يجوز أخذ الدنانير والدراهم في الديات مع وجود الإبل . وقال الشافعي : لا يجوز العدول عن الإبل اذا وجدت الا بالتراضى . وقال مالك : الإبل أصل في الديات ، فان فقدت أو شح أولياء الجاني عدل الى ألف دينار أو اثني عشر ألف درهم .

وتتفق الصوفية مع الشافعى فى أنه لا يجوز العدول عن الإبل اذا وجدت
إلا بالتراضى ، وذلك خلافا للثلاثة .

مبلغ الدية عند أبى حنيفة عشرة آلاف درهم ، وهى مقدرة عند الثلاثة
بائنى عشر ألف درهم .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى أن مبلغ الدية اثنا عشر ألف درهم ، خلافا
لأبى حنيفة .

قال أبو حنيفة : لا تغلظ الدية بالقتل فى الحرم ، ولا فى حالة الإحرام ،
ولا فى شهر حرام ، ولا بذى رحم محرم . وقال مالك : تغلظ فى قتل الرجل
ولده فقط . وقال الشافعى وأحمد تغلظ فى الحرم وفى الأشهر الحرم — وصفة
التغليظ فى كل مذهب مذكورة فى كتب الفقه .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحمد فى أن الدية تغلظ فى الحرم وفى
المحرم وفى الأشهر الحرم ، خلافا للباقيين .

اتفق الثلاثة على أن العين الغير مبصرة واليد الشلاء والذكر الأثمل
وذكر المخصى ولسان الأخرس ، والأصبع الزائدة والسن السوداء فى كل هذه
الأشياء حكومة . وقال الشافعى : فى جميع هذه المخورات الدية .

وتتفق الصوفية مع الشافعى فى أن فى العين الغير مبصرة واليد الشلاء
والذكر الأثمل وذكر المخصى ولسان الأخرس والأصبع الزائدة والسن السوداء
فى كل ذلك تجب الدية ، خلافا للثلاثة .

قال أحمد : فى كل ضلع بعير ، وفى الترقوة بعير ، وفى كل من الذراع
والساعد والفخذ بعيران . وقال الثلاثة فى ذلك حكومة .

وتتفق الصوفية مع أحمد فى أن فى كل ضلع بعير ، وفى الترقوة بعير ، وفى
كل من الذراع والساعد والفخذ بعيران ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة والشافعى — فى أحد قوليه — لو أوضعه فذهب عقله
فعليه دية العقل ويدخل فيها أرش الموضحة . وقال مالك وأحمد والشافعى
— فى أرجح قوليه — عليه دية العقل كاملة وأرش الموضحة .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد والشافعى — فى أرجح قوليه — فى أنه
لو أوضعه حتى ذهب عقله فإن عليه دية العقل كاملة وأرش الموضحة ،
خلافا لأبى حنيفة وأحد أقوال الشافعى .

قال أبو حنيفة وأحمد : لو قلع سنا مثغورا فلا ضمان عليه . وقال
مالك والشافعى فى أصح القولين له يجب عليه الضمان .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعى — فى أصح أقوليين له — فى أنه لو
قلع له سنا مثغورا وجب عليه الضمان ، خلافا لأبى حنيفة وأحمد .

اتفق الثلاثة على وجوب دية كاملة في قطع لسان صبي لم يبلغ حد
النطق . وقال أبو حنيفة : فيه حكومة .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في وجوب دية كاملة في قطع لسان صبي
لم يبلغ حد النطق ، خلافاً لأبي حنيفة .

قال مالك وأحمد : لو قلع عين أعور لزمته دية كاملة . وقال أبو حنيفة
والشافعي : تلزمه نصف الدية .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في أنه لو قلع عين أعور لزمته دية
كاملة ، خلافاً لأبي حنيفة والشافعي .

قال أبو حنيفة وأحمد : لو ضرب رجلاً فذهب شعر لحيته ولم تنبت أو
ذهب شعر رأسه أو حاجبه أو أهداب عينيه فلم يعد ففيه الدية . وقال
مالك والشافعي : فيه حكومة .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد في أنه لو ضرب رجلاً فذهب شعر
لحيته فلم تنبت أو أذهب شعر رأسه أو حاجبه أو أهداب عينيه فلم يعد ففي
ذلك عليه الدية ، خلافاً لمالك والشافعي .

قال أبو حنيفة : لو وطئ زوجته فأفضاها وليس يوطأ مثلها فلا ضمان
مالك والشافعي — في أصح القولين له — يجب عليه الضمان .

وقال الشافعي ومالك — في إحدى روايتيه — عليه الدية — والرواية
الأخرى لمالك فيه حكومة .

وتتفق الصوفية مع الشافعي ومالك — في إحدى روايتيه — من أنه
لو وطئ زوجته التي لا يوطأ مثلها فأفضاها فإن عليه الدية ، خلافاً لأبي حنيفة
ومالك في روايته الأخرى .

قال أبو حنيفة : دية اليهودي والنصراني كدية المسلم في العمد والخطأ
من غير فرق . وقال الشافعي : ثلث دية المسلم فيهما . وقال أحمد : إن كان
اليهودي أو النصراني عهد وقتله مسلم عمداً فدية مسلم أو خطأ فنصف دية
المسلم — وفي رواية لأحمد — نصف دية المسلم . وقال مالك : نصف دية
المسلم فيهما .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن دية اليهودي والنصراني في العمد
والخطأ كدية المسلم ، سواء بسواء من غير فرق ، خلافاً للثلاثة .

قال مالك : إذا اصطدم الفارسان الحران فماتا فعلى عاقلة كل منهما
دية كاملة للآخر . وقال الشافعي وأحمد — في إحدى روايتيه — على عاقلة
كل منهما نصف دية الآخر . وقال أبو حنيفة يتقاضيان .

وتتفق الصوفية مع مالك وأبي حنيفة في أنه لو اصطدم الفارسان
الحران فماتا فعلى عاقلة كل منهما دية كاملة للآخر ويتقاضيان ، خلافاً
للشافعي وأحمد .

قال الثلاثة : في دابة كل من الفارسين نصف قيمتها للآخر من التركة .
ولم يوجد قول لأبي حنيفة في هذا .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة على أن في تركة كل منهما نصف قيمة دابة الآخر .

قال أبو حنيفة : يدخل الجاني مع العاقلة فيؤدون معهم ويلزمهم ما يلزم أحدهم ، وبه قال ابن قاسم من أصحاب مالك . وقال الشافعي : إذا اتسعت العاقلة لأداء الدية لم يلزم الجاني شيء ، وإن لم تتسع لزمه . وقال أحمد : لا يلزمه شيء ، سواء اتسعت أو لا ، وعلى هذا إذا لم تتسع العاقلة لتحمل الدية ينتقل الباقي لبيت المال .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن الجاني يدخل مع العاقلة فيؤدى مثل ما يؤدي أحدهم .

قال أبو حنيفة : عاقلة الجاني أهل حرفته أو بلده ، ويقدمون على العصبة ، فإن كان من أهل الديوان فديوانه عاقلته ، فإن عديموا حملت العصبة ، وكذا عاقلة السوقي أهل سوقه ثم قرابته فإن عجزوا فأهل محلته فإن لم يتسع فأهل بلده ، فإن كان من أهل القرى فأهل مصر تلى القرية من سواده . وقال الثلاثة : لا مدخل لهؤلاء في الدية إلا إذا كانوا أقارب الجاني .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن عاقلة الجاني أهل حرفته أو بلده ويقدمون على العصبة ، فإن كان من أهل الديوان فديوانه عاقلته ، فإن عديموا حملت على العصبة ، وكذا عاقلة السوقي أهل سوقه ثم قرابته فإن عجزوا فأهل محلته فإن لم يتسع فأهل بلده ، فإن كان من أهل القرى فأهل مصر تلى القرية من سواده ، وذلك خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة : بالنوبة بين العاقلة ، فيؤخذ من ثلاثة دراهم إلى أربعة وليس فيما تحمله العاقلة من الدية تقدير ، بل هو على قدر الطاقة والاجتهاد وقال مالك وأحمد : ليس هو بمقدر وإنما ذلك بحسب ما يسهل ولا يضر . وقال الشافعي : هو مقدر فعلى الغنى نصف دينار وعلى المتوسط ربع دينار ولا ينقص عن ذلك .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في أن ما يدفع للدية مقدر على الغنى بنصف دينار وعلى المتوسط بربع دينار ولا ينقص على ذلك ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على استواء الغائب والحاضر من العاقلة في تحمل الدية . وقال مالك : لا يتحمل الغائب مع الحاضر شيئا إذا كان في إقليم غير الإقليم الذي فيه بقية العاقلة .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في استواء الغائب مع الحاضر من العاقلة في تحمل الدية ، خلافا لمالك .

قال أبو حنيفة : إذا مال حائط إلى الطريق أو ملك الغير ثم وقع على شخص فقتله فإن كان مالكة طوالب بتقصه فلم يفعل مع القدرة ضمن ماتلف

بسببه والا غلا . وقال مالك وأحمد — في إحدى روايتيهما — عليه الضمان
أن لم ينقضه ، وزاد مالك : بشرط أن يشهد عليه بالامتناع من النقص مع
القدرة . والرواية الأخرى عن مالك : أن بلغ الخوف إلى حد لا يؤمن معه
الاتلاف ضمن ما أتلفه مطلقا . والرواية الأخرى عن أحمد وأصح القولين
للشافعي : لا يضمن .

وتتفق الصوفية مع رواية مالك الأخيرة من أنه إذا بلغ الخوف من
ميل الحائط إلى حد لا يؤمن معه الاتلاف فإن المالك يضمن مطلقا ، خلافا
للآخرين وروايته الأولى .

قال أبو حنيفة — لو صاح على صبي أو معتوه وهو على سطح أو حائط
فوقع فمات أو ذهب عقل الصبي أو عقل البالغ أو بعث الإمام إلى امرأة
يستدعيها مجلس الحكم فاجهضت غزعا أو زال عقلها فلا ضمان في شيء من
ذلك . وقال الشافعي : الدية على العاقلة في ذلك إلا في حق البالغ
فلا ضمان على العاقلة فيه . وقال أحمد : الدية في ذلك كله على العاقلة
وعلى الإمام في المستدعاة . وقال مالك : الدية في ذلك كله على العاقلة
ما عدا المرأة المستدعاة فإنه لا دية فيها على أحد .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أنه لو صاح على صبي أو معتوه وهو
على سطح أو حائط فوقع فمات أو ذهب عقل الصبي أو عقل البالغ وسقط
أو بعث الإمام إلى امرأة يستدعيها مجلس الحكم فاجهضت غزعا أو زال
عقلها فإن الدية في ذلك كله على العاقلة وعلى الإمام في المرأة المستدعاة،
وذلك خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة ومالك : لو ضرب بطن امرأة فالتقت جنينها ميتا ثم ماتت
فلا ضمان عليه في الجنين وفيها عليه دية كاملة . وقال الشافعي وأحمد :
في ذلك دية كاملة للجنين .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أنه لو ضرب بطن امرأة فالتقت
جنينها ميتا ثم ماتت فإنه يضمن ديتها ودية جنينها كاملة ، خلافا
لأبي حنيفة ومالك .

اتفق الثلاثة على أنه لو حفر بئرا في فناء داره ضمن من هلك فيه .
وقال مالك : لا ضمان .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو حفر بئرا في فناء داره فإنه يضمن
من هلك فيها ، خلافا لمالك .

قال أبو حنيفة : لو بسط بادية في المسجد أو حفر بئرا لمصلحته أو
علق فيه تنديلا فعطب بذلك انسان فإن لم يأذن له الجيران في ذلك ضمن .
وقال أحمد — في أظهر روايتيه — والشافعي — في أحد قوليه — لا ضمان .
بخلاف ما لو بسط فيه الجص وزلف بذلك انسان فإنه لا ضمان عليه بلا خلاف .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه لو بسط بادية في مسجد أو حفر

بئرا لمصلحته أو علق فيه قنديلا فمطب بذلك انسان فان لم يأذن له جيرانه في ذلك ضمن ، خلافا للشافعى واحدا .

قال أبو حنيفة والشافعى : لو ترك في داره كلبا عقورا فدخلها انسان وهو عالم به فمقره فلا ضمان مطلقا . وقال مالك : عليه الضمان بشرط أن يكون صاحب الدار يعلم أن كلبه عقور . وقال أحمد : — في أظهر روايته — أنه لا ضمان عليه .

وتتفق الصوفية مع مالك في أنه لو ترك في داره كلبا عقورا فدخلها انسان وهو عالم بأن في البيت كلبا عقورا فان على صاحب البيت الضمان اذا مقره كلبه بشرط أن يكون عالما بأنه عقور ، وذلك خلافا للثلاثة .

والله تعالى أعلم .

(باب القسامة)

اتفق الأئمة على مشروعية القسامة اذا وجد قتيل ولم يعلم قاتله .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مشروعية القسامة اذا وجد قتيل ولم يعلم قاتله .

قال أبو حنيفة : السبب الموجب للقسامة هو وجود قتيل في موضع هو حفظ قوم وحمايتهم كالمحلة والدار والمسجد بالمحلة أو القرية اذا كان به أثر جراحة أو ضرب أو خنق ويخرج الدم من عينيه إلا أن خرج الدم من أنفه أو دبره فليس بقتيل ، فلا تشرع فيه القسامة .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن السبب الموجب للقسامة هو وجود قتيل في موضع هو حفظ قوم وحمايتهم كالمحلة والدار والمسجد بالمحلة أو القرية اذا كان به أثر جراحة أو ضرب أو خنق ويخرج الدم من عينيه بخلاف ماله خرج من أنفه أو دبره فإنه ليس بقتيل .

قال مالك : يحكم بالقسامة عند وجود القتل في مكان واحد خال من الناس وعلى رأسه رجل معه سلاح مخضب بالدم أو قول المقتول وهو بالغ مسلم حر أنه من فلان عمدا سواء كان عدلا أو فاسقا ذكرا أو أنثى ويقدم لأوليائه شاهد واحد . وقال الشافعى : هو الملوث وهو قرينة تصدق المدعى ، وذلك بأن يرى قتيل في محلة أو قرية صغيرة مع عداوة ظاهرة أو يفرق عن جمع وإن لم تكن عداوة أو شهادة عبيد أو نساء أو صبيان أو فسقة أو كفار أو لهج الناس بأن فلانا قتل فلانا أو وجود تلطخه بالدم أو بسلاح عند القتل أو أن يزدهم الناس في موضع أو باب فيوجد بينهم قتيل وكذا لو تقابل صبيان والتحم الحرب بينهم وانكشفوا عن قتيل . وقال أحمد : لا يحكم بالقسامة إلا أن يكون بين المقتول والمدعى عليه لوث — واختلفت الرواية عنه في اللوث فيروى العداوة الظاهرة والغصبة خاصة كما بين القبائل من البطالية بالدماء ، وكما بين أهل البغى وأهل العدل ، وهذا قول عامة اصحابه .

وتتفق الصوفية مع مالك في الجرى على القسامة عند وجود القتل في مكان واحد خال من الناس ، وعلى رأسه رجل معه سلاح مخضب بالدم أو قول المقتول وهو بالغ مسلم حر أنه من فلان عمدا سواء كان عدلا أو فاسقا ذكرا أو أنثى ويقوم لأوليائه شاهد واحد ، وذلك خلافا للشافعي وأحمد .

إذا وجد المقتضى للقسامة حلف المدعون خمسين يمينا عند الأئمة جميعا .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على أنه إذا وجد المقتضى للقسامة حلف المدعون خمسين يمينا .

قال مالك وأحمد : إذا حلف المدعون خمسين يمينا فانهم يستحقون الدم إذا كان القتل عمدا . قال الشافعي — في الجديد من مذهبه — أنهم يستحقون دية مغلفة ، وفي الحلف على العمد من القاتل وفي الحلف على الخطأ على العاقلة .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في أنه إذا حلف المدعون الخمسين يمينا فانهم يستحقون الدم إذا كان القتل عمدا ، خلافا للشافعي في الجديد .

اتفق الثلاثة على البداءة بأيمان المدعين فان نكلوا ولا بينة حلف المدعى عليه خمسين يمينا ثم برىء . وقال أبو حنيفة : اليمين لم تشرع في القسامة الا على المدعى عليهم ، فيختار المدعون منهم خمسون رجلا ويحلفون خمسين يمينا بالله ما قتلنا ولا علمنا قاتلا ، فان لم يكونوا خمسين كررت الايمان فاذا كملت وجبت الدية على عاقلة أهل المحلة ويلزم المدعى عليه اليمين بالله انه ما قتل ويبرأ .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن اليمين لم تشرع في القسامة الا على المدعى عليهم فيختار المدعون منهم خمسون رجلا ويحلفون يمينا بالله ما قتلنا ما قتلنا ولا علمنا قاتلا ، فان لم يكونوا خمسين كررت الايمان فاذا كملت وجبت الدية على عاقلة أهل المحلة ويلزم المدعى عليه اليمين بالله انه ما قتل ويبرأ ، وذلك خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على قسمة الايمان بحسب الارث على جماعة الأولياء . وقال أبو حنيفة : ان الايمان تكرر عليهم بالارادة بعد أن يبدأ احدهم بالقرعة .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في الجرى على قسمة الايمان بحسب الارث على جماعة الأولياء ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على ثبوت القسامة في العبيد . وقال مالك في — احدى روايته — لا تثبت عليهم .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في الجرى على ثبوت القسامة في العبيد،
خلافًا لمالك .

قال أبو حنيفة وأحمد : لا تسمع إيمان النساء في القسامة مطلقا لا في
عهد ولا خطأ . وقال الشافعي : تسمع في الخطأ دون العهد .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في الجزئ على أنه تسمع إيمان النساء
في القسامة مطلقا كالرجال ، خلافًا للثلاثة .

والله تعالى أعلم .

(باب كفارة القتل)

اتفق الأئمة على وجوب كفارة القتل في القتل الخطأ إذا لم يكن المقتول
نميا ولا عبدا ، كما اتفقوا على أنها عتق رقبة مؤمنة فإن لم يجد فصيام
شهرين متتابعين — وتقدم قول أبي حنيفة بعدم اشتراط الإيمان في الرغبة
في كفارة الظهار وغيره لعدم حمل المطلق على المقيد — وكذلك اتفقوا على
عدم أجزاء الطعام في كفارة القتل إلا في قول الشافعي ورواية لأحمد بجزائه .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذه الأحكام .

اتفق الثلاثة على وجوب الكفارة في قتل الذمي وفي قتل العبد المسلم .
وقال مالك : لا تجب في قتل الذمي .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في وجوب الكفارة في قتل الذمي ، خلافًا لمالك .

قال أبو حنيفة ومالك — في إحدى روايتيه — لا تجب الكفارة في قتل
العبد . وقال الشافعي وأحمد — في رواية له — تجب .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في وجوب الكفارة في قتل العبد ،
خلافًا لأبي حنيفة ومالك .

قال الشافعي وأحمد : تجب الكفارة على الكافر إذا قتل مسلما خطأ .
وقال أبو حنيفة ومالك : لا تجب عليه .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في وجوب الكفارة على الكافر
إذا قتل مسلما خطأ ، خلافًا لأبي حنيفة ومالك .

اتفق الثلاثة على وجوب الكفارة على الصبي والمجنون إذا قتلا .
وقال أبو حنيفة لا تجب الكفارة على الصبي والمجنون إذا قتلا .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في وجوب الكفارة على الصبي والمجنون
إذا قتلا ، خلافًا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على وجوب الكفارة على القاتل بالسبب كمن تعدى بحفر بئر أو نصب سكيناً أو وضع حجراً في الطريق . وقال أبو حنيفة : لا تجب الكفارة مطلقاً — وأما وجوب الدية في ذلك فقد أجمعوا عليه .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في وجوب الكفارة على القاتل بالسبب كمن تعدى بحفر بئر أو نصب سكيناً أو وضع حجراً في الطريق ، وذلك خلافاً لأبي حنيفة — كما أنهم وافقوا الأئمة في وجوب الدية على القاتل بالسبب .

والله تعالى أعلم .

(باب حكم السحر والساحر)

اتفق الأئمة على تحريم السحر — وهو عزائم ورقى وعقد تؤثر في الأبدان والقلوب فيحصل المرض والقتل والتفريق — قال إمام الحرمين : لا يظهر السحر إلا على يد فاسق ، كما لا تظهر الكرامة إلا على يد ولي ، وذلك مستفاد من إجماع الأئمة . وقال مالك : السحر زندقة ، وإذا قال رجل : أنا أحسن السحر قتل ولم تقبل توبته . وقال النووي : إثبات الكاهن وتعلم الكهانة والتنجيم والضرب بالرمل أو الشعير وتعليمهما حرام بالنص الصريح وقال ابن قدامة الحنبلي : حكم الكاهن والعراف عند أحمد أن يحبس حتى يموت أو يقتل ، والذي يعزم على المصروع ويزعم أنه يجمع الجن وأنهم يطيعونه فذكره أصحابنا في السحرة ، وروى تكفير من يتعلم السحر ويعلمه . وبعض أصحاب أبي حنيفة يقول : أن تعلمه لتجنبه لم يكفر ، وأن تعلمه معتقدا جوازهُ أو معتقدا أنه ينفعه كفر ، وأن اعتقدا أن الشياطين تفعل للساحر ما يشاء فهو كافر ، وقال الشافعي : من تعلم السحر قلنا له : صف ساحرك فإن وصف ما يوجب الكفر مثل ما اعتقده أهل بابل من التقرب إلى الكواكب السبعة وأنها تفعل ما يلتبس منها فهو كافر ، وأن وصف ما لا يوجب الكفر فلا يكفر إلا إذا اعتقد إباحة السحر .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذه الأحكام جميعها في السحر والسحرة .

اتفق الثلاثة على أن للسحر حقيقة . وقال أبو حنيفة : لا حقيقة له ولا لتأثير في الجسم .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه لا حقيقة للسحر ولا لتأثيره في الجسم ، خلافاً للثلاثة .

قال مالك وأحمد : أن الساحر يقتل بمجرد تعلمه واستعماله ، فإذا قتل عندهما وعند الشافعي . وقال أبو حنيفة : لا يقتل بمجرد قتله بسحره ، وإنما يقتل إذا تكرر منه ذلك ، وروى عنه أنه قال : لا يقتل حتى يقر أنه قتل أنفساً بعينه .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في ان الساحر يقتل بمجرد تعلم السحر واستعماله واذا قتل بسحره قتل ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على قتل الساحر حدا . وقال الشافعي : قصاصا .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في قتل الساحر حدا لا قصاصا ، خلافا للشافعي .

قال مالك وأبو حنيفة — في المشهور عنه — وأحمد — في أشهر روايته — لا تقبل توبة الساحر ولا تسمع بل يقتل كالزنديق ، وقال الشافعي وأحمد في الرواية الأخرى — تقبل توبته .

وتتفق الصوفية مع مالك والمشهور عن أبي حنيفة ورواية أحمد في انه لا تقبل توبة الساحر ولا تسمع بل يقتل كالزنديق خلافا للشافعي وأحمد في روايته الثانية .

اتفق الثلاثة على عدم قتل الساحر من أهل الكتاب . وقال أبو حنيفة: يقتل كالمسلم .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في قتل الساحر اذا كان من أهل الكتاب كالمسلم ، خلافا للثلاثة .

قال مالك والشافعي : حكم الساحرة من النساء حكم الساحر من الرجال . وقال أبو حنيفة : انها تحبس ولا تقتل .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي في أن حكم الساحرة من النساء

حكم الساحر من الرجال ، خلافا لأبي حنيفة .
والله تعالى أعلم .

كتاب الرد

(باب الرد)

اتفق الأئمة على وجوب قتل من ارتد عن الاسلام ووجوب قتل الزنديق — وهو الذى يسر الكفر ويتظاهر بالاسلام .

وكذلك اتفقوا على انه اذا ارتد اهل بلد قتلوا وصارت أموالهم غنيمة .

وجرت الصوفية مجرى الأئمة فى العمل بمقتضى هذه الأحكام .

قال أبو حنيفة : يتحتم قتل المرتد فى الحال ، ولا يتوقف على استتابته ، وإذا استتيب فلم يتب لم يمهل الا ان طلب الامهال فيمهل ثلاثا — ومن أصحاب أبى حنيفة من قال بامهاله وان لم يطلب — وقال الشافعى — فى الأظهر — تجب استتابته ولا يمهل بل يقتل فى الحال اذا أصر . وقال مالك وأحمد — فى احدى روايتيه — تجب استتابته فان لم يتب فى الحال أمهل ثلاثا فان تاب والا قتل . والرواية الثانية عن أحمد : لا تجب استتابته واختلفت الروايتان عنه فى وجوب الامهال .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى انه يتحتم قتل المرتد فى الحال ولا يتوقف على استتابته ، وإذا استتيب فلم يتب لم يمهل الا ان طلب الامهال ثلاثا وذلك خلافا للبايعين .

اتفق الثلاثة على استواء حكم المرتد الانثى والذكر . وقال أبو حنيفة : تحبس المرأة ولا تقتل .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى استواء حكم المرتد الانثى والذكر ، خلافا لأبى حنيفة .

قال أبو حنيفة وأحمد — فى أشهر روايتيه وهو الظاهر من مذهب مالك — بصحة ردة الصبى المميز . وقال الشافعى وأحمد — فى الرواية الأخرى — لا تصح رده .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة وأحمد — فى أشهر روايتيه — والظاهر من مذهب مالك فى الجرى على صحة ردة الصبى المميز ، خلافا للشافعى وأحمد فى روايته الأخرى .

قال أبو حنيفة — في أظهر روايته — وأصحاب الشافعي في الأصح من خمسة أوجه : أن توبة الزنديق تقبل . وقال مالك وأحمد وأبو حنيفة — في الرواية الأخرى — أنه يقتل ولا يستتاب .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد ورواية أبي حنيفة الثانية في أن الزنديق يقتل ولا يستتاب ، خلافا لأحدى روايتي أبي حنيفة وأصحاب الشافعي .

قال أبو حنيفة : لو ارتد أهل بلد لم تصر دار حرب حتى تجتمع فيها ثلاثة شروط : ظهور أحكام الكفر ، والا يبقى فيها مسلم ولا ذمي بالامان الأصلي ، وأن تكون متاخمة لدار الحرب . وقال مالك : بظهور أحكام الكفر في بلد تصير دار حرب — وهو مذهب الشافعي وأحمد .

وتتفق الصوفية مع مالك ومذهب الشافعي وأحمد في أنه بظهور أحكام الكفر في بلد فانها تصير دار حرب ، خلافا لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة ومالك : إذا ارتد أهل بلد فلا يجوز أن تغنم ذراريهم التي حدثت بعد الردة ولا يسترقون بل يجرون على الاسلام الى أن يبلغوا حبسوا وتمهدهم الحاكم بالضرب جذبا الى الاسلام ، وأما ذراري ذراريهم فيسترقون . وقال أحمد : يسترق ذراريهم وذراري ذراريهم . وقال الشافعي في أصح القولين له : لا يسترقون .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أنه إذا ارتد أهل بلد فان ذراريهم التي حدثت بعد الردة يسترقون وكذا ذراري ذراريهم ، وذلك خلافا للثلاثة .

والله تعالى أعلم .

(باب حكم البغاء)

اتفق الأئمة على أن الإمامة عرض عين ، وعلى أنه لا بد من إمام للمسلمين يقيم شعائر الدين وينصف المظلومين من الظالمين ، وعلى أنه لا يجوز أن يكون على المسلمين في وقت واحد في جميع أنحاء الدنيا إمامان لا متفرقان ولا متفقان ، كما اتفقوا على أن الأئمة من قریش ، وأنها جائزة لجميعهم ، وعلى عدم جواز الأمانة لامرأة ولا كافر ولا صبي ولا مجنون ، وعلى وجوب طاعة الإمام الكامل في كل ما أمر به مالم يكن معصية ، وعلى نفوذ أحكام من ولاه . وكذلك اتفقوا على أنه إذا خرج على إمام المسلمين أو عن طاعته طائفة ذات شوكة وكان لهم تأويل مشتببه وفيهم مطاع فانه يباح للإمام أن يقاتلهم حتى يفيتوا الى أمر الله فان ناعوا كف عنهم . كما اتفقوا أيضا على أن ما أخذه البغاة من خراج أرض أو جزية ذمي يلزم أهل العدل ان يحتسبوا به ، وإن ما يظفه أهل العدل على أهل البغى لاضمان فيه

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذه الأحكام .

اتفق الثلاثة على أنه لا يجوز أن يتبع مدبرهم ولا يلغف جريحهم ، وقال أبو حنيفة بجواز ذلك ما دامت الحرب قائمة فإذا انقضت الحرب ردا اليهم .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لا يجوز أن يتبع مدبرهم ولا أن يذنف جريحهم ، خلافا لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة ومالك والشافعي — في الجديد — وأحمد — في إحدى روايته — ما يظفه أهل العدل في حال القتال من نفس أو مال لا يضمن . وقال الشافعي — في القديم — وأحمد — في الرواية الأخرى : أنه يضمن .

وتتفق الصوفية مع الشافعي — في القديم — في إحدى روايته — من أن ما يظفه أهل العدل في حال القتال من نفس أو مال يضمن ، خلافا لأبي حنيفة ومالك والشافعي — في الجديد —

والله تعالى أعلم

(باب الزنا)

اتفق الأئمة على أن الزنا يوجب الحد ، وأنه يختلف بالاحصان ومعدله ، وعلى أن من شروط الاحصان الحرية والبلوغ والعقل وأن يكون قد تزوج تزويجا صحيحا ودخل بها . كما اتفقوا على أن الاحصان في الأنثى كذلك بأن تكون حرة بالغة عاقلة مدخولا بها في نكاح صحيح وهي مسلمة . واتفقوا على أن حد الزانيين بهذه الصفات الرجم حتى يموتا ، وعلى أن البكرين الحرين عليهما طائفة الجلد مائة ، وأن حد العبد أو الأمة خمسون ولا احصان لهما فلا يرجمان . وكذلك اتفقوا على أن بينة الزنا أربع رجال عدول مع كونهم يعرفون حقيقة الزنا . واتفقوا أيضا على أن اللواط حرام ، وأنه من الفواحش العظيمة ، وأن البينة عليه لا تكون إلا أربعة كالزنا ، إلا أن أبا حنيفة اكتفى بشاهدين وعلى بطلان العقد على المحرم عن رضاع أو نسب . واتفقوا كذلك على أنه لو استأجر امرأة ليزنى بها ففعل فعليه الحد ، إلا ما حكى عن أبي حنيفة من أنه لا حد عليه ، وعلى أن شهود الزنا إذا لم يكملوا أربعة فيعتبروا (طائفتين عليهم الحد — حد القذف — إلا في قول للشافعي ، وعلى أنه لو قال اثنان : أنه زنا بها طوعا وقتال الآخران أنه زنا بها كرها فلا حد على واحد منهما ، وعلى أنه لا يجوز للرجل وطء جارية زوجته ولو أذنت له في ذلك ، كما اتفقوا على سماع الشهادة في الحال في القذف والزنا وشرب الخمر .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذه الأحكام .

قال أبو حنيفة ومالك : من شروط الاحصان الاسلام . وقال الشافعي وأحمد : ليس شرطا .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحمد فى أنه ليس من شروط الاحسان الاسلام ، خلافا لأبى حنيفة ومالك .

قال الشافعى وأحمد : يحد الذمى بالرجم . وقال أبو حنيفة : يجلد فقط . وقال أحمد - فى أظهر روايتيه - يجلد ثم يرجم .

وتتفق الصوفية مع رواية أحمد القائلة بجلد الذمى ثم رجه ، خلافا للآخوال الأخرى .

اتفق الثلاثة على اجتماع التغريب عاما مع الجلد فى البكر ذكرا أو أنثى . وقال أبو حنيفة : لا يضم الننى الى الجلد وجوبا ، بل التغريب راجع الى رأى الإمام ان رأى فيه مصلحة تغريبهما على قدر ما يرى . وعن مالك - فى رواية له - أنه يجب تغريب الزانى دون الزانية .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى اجتماع التغريب عاما كاملا مع الجلد فى البكر ذكرا أو أنثى ، خلافا لأبى حنيفة ورواية مالك .

اتفق الثلاثة على عدم وجوب التغريب فى زنا العبد والامة . وقال الشافعى : يغرب كل منهما نصف عام .

وتتفق الصوفية مع الشافعى فى أن زنا العبد والامة يغرب فيه كل منهما نصف عام ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة وأحمد : اذا وجد شروط الاحسان فى أحد الزوجين دون الآخر لا يثبت الاحسان لواحد منهما . وقال مالك والشافعى : يثبت لمن وجدت فيه الشروط ، فماذا زنيا رجم من تحققت فيه وجلد الآخر ، وصورة الاحسان فى أحدهما أن يطأ زوجته المجنونة أو الامة الصغيرة المطيقة للوطء .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعى فى ثبوت الاحسان لمن تحققت فيه الشروط ، فماذا زنيا رجم من وجدت وجلد الآخر بالصورة المذكورة ، وذلك خلافا لأبى حنيفة وأحمد .

قال أبو حنيفة ومالك : يثبت الاحسان لليهودى اذا زنى وهو محصن ولا يرجم ، اذ لا يتصور الاحسان فى حقه عندهما لأنها اشترطا الاسلام فى الاحسان ، بل يجلد عند أبى حنيفة ويعاقبه الإمام بحسب اجتهاده عن مآك . وقال الشافعى وأحمد : متى ثبت الاحسان لليهودى فيرجم ، اذ الاسلام ليس شرطا فى الاحسان عندهما .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحمد فى أن اليهودى المحصن يرجم وليس الاسلام شرطا فى الاحسان ، خلافا لأبى حنيفة ومالك .

اتفق الثلاثة على أن المرأة العاقلة اذا مكنت مجنونا من نفسها فزنا بها أو زنا العاقل بمجنونة وجب الحد على العاقل منهما . وقال أبو حنيفة : يجب الحد على العاقل الذكر دون العاقلة .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن المرأة العاقلة اذا مكنت مجنوناً من نفسها حتى زنا بها أو زنى العاقل بمجنونة فإنه يجب الحد على العاقل منهما ، خلافاً لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على أنه لو رأى على فراشه امرأة فظنها زوجته فوطئها وهى أجنبية ظاناً أنها زوجته فلا حد عليه وكذلك لا حد على الأعمى . وقال أبو حنيفة : انهما يحدان .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في حد الظان والأعمى ، خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة وأحمد : يشترط تعدد الإقرار بالزنا فلا يثبت إلا بإقراره أربع مرات على نفسه مع كونه بالغاً عاقلاً . وقال الشافعى : يثبت بإقراره مرة واحدة .

وتتفق الصوفية مع الشافعى في أنه يثبت الإقرار بالزنا مرة واحدة خلافاً للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أنه اذا لم يشهد الأربعة بالزنا في مجلس واحد فهم قاذفون وعليهم الحد ، حيث شهدوا في مجالس متفرقة . وقال الشافعى : لا بأس بتفريقهم وقبول أقوالهم .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه اذا لم يشهد الأربعة شهود في مجلس واحد فيعتبروا قاذفين عليهم الحد ، حيث لم يشهد في مجلس واحد ، خلافاً للشافعى .

قال أبو حنيفة ومالك : صفة المجلس الواحد أن يجيء الشهود مجتمعين . وقال أحمد : المجلس الواحد شرط في اجتماع الشهود وأداء الشهادة ، فإن شهدوا فيه سمعت شهادتهم وإن جاءوا متفرقين . وقال الشافعى : لا يشترط ذلك في مجيئهم ولا اجتماعهم بل يكتفى بشهادتهم متفرقين ولو واحداً بعد واحد .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك في أن صفة المجلس الواحد هو أن يجيء الشهود مجتمعين ، خلافاً للشافعى وأحمد .

اتفق الثلاثة على قبول رجوع من أقر بالزنا ويسقط الحد عنه ، وقال مالك : لا يقبل رجوعه في الزنا ولا في السرقة ولا في الشرب إلا اذا شهد بعذرتها بعد رجوعه في صورة الزنا .

وتتفق الصوفية مع مالك في أن من أقر بالزنا ثم رجع عن إقراره لا يقبل رجوعه إلا اذا شهد بعذرتها بعد رجوعه وكذلك لا يقبل رجوعه في السرقة ولا في الشرب ، خلافاً للثلاثة .

اتفق الثلاثة على وجوب الحد في اللواط . وقال أبو حنيفة : يعزر في أول مرة ، فان تكرر منه قتل .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن اللواط يعزر في أول مرة فان تكرر منه قتل ، خلافا للثلاثة .

قال مالك والشافعي — في أرجح قوليه — وأحمد — في إحدى روايتيه — حد اللواط كالزاني فيفرق فيه بين البكر والمحسن . ورأى أبي حنيفة كما تقدم .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه يعزر أول مرة مطلقا فان تكرر منه قتل ، خلافا للاتوال الثلاثة .

قال أبو حنيفة ومالك — في إحدى روايتيه — والشافعي — في أرجح قوليه — وأحمد — في إحدى روايتيه المختارة — يعزر من أتى بهيمة . وقال مالك — في الرواية الأخرى — والشافعي : أنه يحد ، ويختلف بالبكرة والاحسان العذر . والقول الثالث للشافعي أنه يقتل بكرا كان أو محصنا .

وتتفق الصوفية مع قول الشافعي الثالث المتضمن قتل من أتى بهيمة سواء كان بكرا أو محصنا ، خلافا للاتوال الأخرى .

قال أبو حنيفة : إذا كانت البهيمة الموطوءة تؤكل ذبحت والا فلا ، وهو الراجح عند أصحاب الشافعي من عدة أوجه . وقال مالك : لا تذبح مطلقا . وقال أحمد : تذبح مطلقا ، ولا فرق بين كونها له أو لغيره وعلى الواطئ قيمتها لصاحبها .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أن البهيمة الموطوءة تذبح مطلقا سواء كانت مأكولة أو لا ، ولا فرق بين كونها له أو لغيره وعلى الواطئ قيمتها لصاحبها ، خلافا للباقيين .

قال أبو حنيفة : إذا ذبحت البهيمة الموطوءة مأكولة اللحم فلا يجوز للواطئ الأكل منها . وقال مالك : يجوز له ولغيره . وقال أحمد : لا يأكل منها هو ولا غيره . وأصح الوجهين لأصحاب الشافعي جواز الأكل منها مطلقا لفقد ما يقتضى التحريم .

وتتفق الصوفية مع أحمد في القول بأن البهيمة الموطوءة مأكولة اللحم إذا ذبحت فإنه لا يأكل منها الواطئ ولا غيره ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أنه لو عقد على محرم بنسب أو رضاع أو على معتدة من غيره ووطئ في هذا العقد عالما بالتحريم وجب عليه الحد . وقال أبو حنيفة يعزر مطلقا .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في القول بأنه لو عقد محرم بنسب أو رضاع أو على معتدة من غيره ووطئ في هذا العقد عالما بالتحريم فإنه يجب عليه الحد ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة وأحمد : في إحدى روايته — على أنه لا يحد من وطء أمته المتزوجة — والرواية الأخرى لأحمد : أنه يحد .

وتتفق الصوفية مع رواية أحمد القائلة من وطء أمته المتزوجة ، خلافاً للثلاثة وروايته الأخرى .

قال أبو حنيفة وأحمد : لو شهد اثنان أنه زنى بها في هذه الزاوية وشهد اثنان بأنه زنى بها في زاوية أخرى قبلت هذه الشهادة ووجب الحد . وقال مالك والشافعي : لا تقبل ولا يجب الحد .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد في القول بأنه لو شهد اثنان بأنه زنى بها في زاوية وشهد آخران بأنه زنى بها في زاوية أخرى فإن الشهادة تقبل ويجب الحد ، خلافاً لمالك والشافعي .

اتفق الثلاثة على أن الشهادة في الزنا وفي القذف وشرب الخمر تسمع بعد مضي زمان طويل من الواقعة . وقال أبو حنيفة : لا تسمع بعد تطاول المدة إلا إذا كان للشهود عذر كبعدهم عن الإمام .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في القول بسماع الشهادة في الزنا والقذف وشرب الخمر بعد مضي زمان طويل من الواقعة ، خلافاً لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة : إذا حكم الحاكم بشهادة ثم بان فسق الشهود أو رثهم أو كفرهم فلا ضمان عليه . وقال مالك : أن قامت البينة على فسقهم ضمن لتفريطه . وقال الشافعي : يضمن ما حصل من أثر الضرب .

وتتفق الصوفية مع مالك في أنه لو حكم بشهادة ثم قامت على فسق الشهود فإن الحاكم يضمن لتفريطه ، خلافاً لأبي حنيفة والشافعي .

قال أبو حنيفة والشافعي وأحمد — في أحد قوليهما — ما يستوفيه الإمام من الحدود والقصاص ويخطئ فيه فأرشه على بيت المال . والقول الآخر للشافعي وأحمد : أنه على عاقلة الإمام . وقال مالك : هو هدر .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وقول الشافعي وأحمد بأن ما يستوفيه الإمام من الحدود والقصاص ويخطئ فيه فأرشه على بيت المال ، خلافاً لمالك وقول الشافعي وأحمد الآخر .

قال أبو حنيفة : لو وطئ جارية زوجته باذنها فإن قال : ظننت أنها حلت لي بالأذن فلا حد ، وإن قال علمت التحريم فعليه الحد . وقال مالك والشافعي : يحسد بالرجم محصناً والجلد بكراً . وقال أحمد : يجلد مائة جلدة .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه لو وطئ جارية زوجته باذنها وقال ظننت أنها حلت لي بالأذن فلا حد عليه ، وإن قال علمت التحريم فعليه الحد ، خلافاً للثلاثة .

قال الشافعي وأحمد ومالك — في المشهور عنه — أن للسيد أن يستوفى الحد من عبده أو أمته إذا أقر بين يديه أو قامت البينة عنده سواء في الزنا والقذف وشرب الخمر وغير ذلك ، وأما السرقة فقال مالك ، وأحمد : ليس للسيد القطع . وقال أصحاب الشافعي — في أصح الوجهين — له ذلك . وقال أبو حنيفة : ليس حدها بحال بل هو للإمام . وقال مالك والشافعي : له ذلك بكل حال .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه ليس للسيد أن يستوفى الحد من عبده أو أمته إذا أقر بين يديه أو قامت البينة عنده سواء في الزنا والقذف وشرب الخمر والسرقة ، كما تتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد في أنه ليس للسيد حد الأمة المتزوجة بحال بل كل ذلك يرد إلى الإمام يتصرف فيه ، خلافاً للأقوال الأخرى .

اتفق الثلاثة على أنه إذا ظهر بالحررة حمل ولا زوج لها وكذا الأمة وقالت أكرهت أو وطئت فلا حد عليها . وقال مالك : تحد إذا كانت مقيمة وليست بغريبة ، ولا يقبل قولها في الشبهة والغصب إلا أن يظهر أثر كمجبتها مستغيثة ونحو ذلك مما يظهر فيه صدقها .

وتتفق الصوفية مع مالك في أنه إذا ظهر بالحررة حمل ولا زوج لها وكذا الأمة وقالت : أكرهت أو وطئت بشبهة فانها تحد إذا كانت مقيمة وليست بغريبة ولا يقبل قولها في الشبهة والغصب إلا أن يظهر أثر ذلك كمجبتها مستغيثة ونحو ذلك مما يظهر معه صدقها ، وذلك خلافاً للثلاثة .

والله تعالى أعلم

(باب حد القذف)

اتفق الأئمة على أن الحر البالغ العاقل المسلم المختار إذا قذف حراً بالغا عاقلاً مسلماً عفيفاً لم يحد في زنا أو قذف حرة بالغة عاقلة مسلمة عفيفة غير متلاعنة لم تحد في زنا يحد إذا كان بصريح الزنا ثمانين جلدة ولا يزداد عليها ، وكذا لو كان في غير دار العرب وطلب القذف بنفسه إقامة حد القذف لزمه ثمانون جلدة . واتفقوا على أن حد العبد نصف حد الحر ، وعلى أن الحر لا يحد في قذف العبد أو الأمة ، كما اتفقوا على أن القاذف إذا لم يتب لا تقبل له شهادة .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى والعمل بمقتضى هذه الأحكام .

قال أبو حنيفة ومالك — في المشهور عنه — لو قذف جماعة فانه يحد حداً واحداً ، سواء قذفهم بكلمة أو كلمات وقال الشافعي — في أحد قوليه — يحد بكل واحد حداً . وقال أحمد في أشهر روايته — أن قذفهم بكلمة واحدة حد حداً واحداً أو بكلمات فلكل واحد حد . والرواية الثانية : أن طالبوه متفرقين حد لكل واحد منهم .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في أنه لو قذف جماعة فانه يحد بكل واحد حداً ، خلافاً للآخرين .

قال أبو حنيفة : التعريض لا يوجب الحد وإن نوى به القذف . وقال مالك وأحمد — في إحدى روايته — أنه يوجب الحد مطلقاً . وقال الشافعي وأحمد — في الرواية الأخرى — أن نوى به القذف ونسره به حد .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد — في إحدى روايته — من أن التعريض يوجب الحد مطلقاً ، سواء نوى به القذف أو لا ، خلافاً لأبي حنيفة والشافعي ورواية أحمد الأخرى .

اتفق الثلاثة على أنه لو قال لعربي : يا قبطي أو يا رومي أو يابري أو لفارسي أو رومي أو لرومي يا فارسي ولم يكن في بلده من هذه صفته فلا حد عليه . وقال مالك : عليه الحد .

وتتفق الصوفية مع مالك في أنه لو قال لعربي يا قبطي أو يا رومي أو يابري أو لفارسي أو لرومي يا فارسي ولم يكن في بلده من هذه صفته فانه عليه الحد ، خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة : حد القذف حق الله تعالى فليس للمقذوف أن يسقطه ولا يبرئ منه وإذا مات لم يورث عنه . وقال الشافعي وأحمد — في أظهر روايتيه — أنه حق للمقذوف فلا يستوفى إلا بمطالبته ولا استقاطه والإبراء منه ويورث عنه ، وبه قال مالك في المشهور عنه وقال مالك في رواية أخرى : متى رفع إلى السلطان لم يملك المقذوف استقاطه .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن حد القذف حق الله تعالى لا يملك المقذوف استقاطه ولا الإبراء منه وإذا مات لا يورث عنه ، وذلك خلافا للثلاثة .

تنمية : على الأقل بأنه يورث : فلاصحاب الشافعي فيمن يرثه ثلاثة أوجه — أحدها — جميع الورثة من الرجال والنساء . والثاني — ذوو الأنساب فخرج الزوجان . والثالث — العصباء .

(باب السرقة)

اتفق الأئمة على وجوب الحرز في السرقة لوجوب القطع ، وعلى وجوب القطع لكل واحد من جماعة اشتركوا في سرقة حيث حصل لكل واحد منهم النصاب ، وعلى قطع اليد اليمنى ثم تحسم ، فإذا سرق ثانيا فرجله اليسرى ثم تحسم ، وهذا إن كان صحيح الأطراف ، وإن لم يكن الطرف المستحق قطعه موجودا قطع ما بعده ، كما اتفقوا على وجوب رد العين المسروقة إن كانت باقية ، وعلى قطع من سرق من الغنم وهو من غير أهله ، وعلى أن من كسر صنما من ذهب لا ضمان عليه .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذه الأحكام .

قال أبو حنيفة : نصاب السرقة دينار أو عشرة دراهم أو قيمة أحدهما وقال مالك وأحمد — في أظهر روايتيه ربع دينار أو ثلاثة دراهم أو ما قيمته ثلاثة دراهم . وقال الشافعي : ربع دينار من الدراهم أو غيرها .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد — في أظهر روايتيه — من أن نصاب السرقة ربع دينار أو ثلاثة دراهم أو ما قيمته ثلاثة دراهم ، خلافا لأبي حنيفة والشافعي .

اتفق الثلاثة على أن الحرز يختلف باختلاف الأموال ، وإن العرف معتبر في ذلك . وقال أبو حنيفة : كل ما كان حرزا لشيء من الأموال كان حرزا لجميعها .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن الحرز يختلف باختلاف الأموال وعلى اعتبار العرف في ذلك ، خلافا لأبي حنيفة .

اتتفق الثلاثة على وجوب القطع بما تبين فسادہ اذا بلغت قيمته نصابا . وقال أبو حنيفة : لا قطع به .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في وجوب القطع بما تبين فسادہ اذا بلغت قيمته نصابا ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على أن من سرق تمرا معلقا على الشجر ولم يكن محرزا وجبت عليه قيمته . وقال أحمد : تجب قيمته مرتين .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أن من سرق تمرا معلقا على الشجر ولم يكن محرزا فإن قيمته تجب عليه مرتين ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على قطع جاحد العارية . وقال أبو حنيفة : لا يقطع .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في قطع جاحد العارية ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على عدم قطع جاحد الوديعة . وقال أحمد : يقطع .

وتتفق الصوفية مع أحمد في قطع يد جاحد الوديعة ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة والشافعي : يجب القطع على جماعة اشتركوا في سرقة نصاب . على شرط عند الشافعي في أن يخص كل منهم نصاب في السرقة . وقال مالك : أن كانوا لا يحتاجون الى تعاون عليه قطعوا ، وأن كان لا يمكن الأفراد بهفقولان : القطع وعدمه .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة والشافعي في القول بوجوب القطع على جماعة اشتركوا في سرقة نصاب ، خلافا لمالك .

اتفق الثلاثة على أنه اذا اشترك اثنان في نقب فدخل أحدهما وأخذ المتاع ونأوله الآخر وهو خارج الحرز أو رمى به اليه فأخذه فالقطع على الداخل دون الخارج . وقال أبو حنيفة : لا قطع على واحد منهما .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه اذا اشترك اثنان في نقب فدخل أحدهما وأخذ المتاع ونأوله الآخر وهو خارج الحرز أو رمى به اليه فأخذه فالقطع على الداخل دون الخارج ، خلافا لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة وأحمد : لو اشترك جماعة في نقب ودخلوا الحرز وأخرج بعضهم النصاب ولم يخرج الباقيون شيئا ولا أعلنوا في الإخراج وجب القطع على الجماعة كلهم . وقال مالك والشافعي : لا يقطع الا من أخرج .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد في أنه لو اشترك جماعة في نقب ودخلوا الحرز وأخرج بعضهم النصاب ولم يخرج الباقيون شيئا

ولا أمانوا في الإخراج فإنه يجب القطع على الجماعة كلهم ، خلافاً لمالك
والشافعي .

قال أبو حنيفة : لو نقب شخصان حرزا ودخل أحدهما وقرب المتاع
إلى النقب وتركه فأدخل الخارج يده فأخرجه من الحرز فلا قطع عليهما .
وقال مالك : يقطع الذي أخرج . ولأصحابه قولان في الذي قرب المتاع .
وقال الشافعي — في الأصح — يقطع المخرج خاصة . وقال أحمد : يقطع
كل منهما .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أنه لو نقب شخصان حرزا ودخل أحدهما
وقرب المتاع إلى النقب وتركه فأدخل الخارج يده فأخرجه من الحرز فإن
القطع يسرى على كل منهما ، خلافاً للثلاثة .

اتفق الثلاثة على قطع يد النبائش . وقال أبو حنيفة : لا تقطع .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في القول بقطع يد النبائش ، خلافاً
لأبي حنيفة .

قال الشافعي وأحمد : من سرق من ستارة الكعبة ما يبلغ ثمنه
نصاباً قطع . وقال أبو حنيفة ومالك : لا يقطع .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أن من سرق من ستارة
الكعبة ما يبلغ نصاباً قطع ، خلافاً لأبي حنيفة ومالك .

قال أبو حنيفة وأحمد — في إحدى روايتيه — إذا سرق ثالث مرة
لا تقطع له يد ولا رجل أخرى ، لأن اليد والرجل أكثر ما يقطع في السرقة
بل يحبس . وقال مالك والشافعي وأحمد — في الرواية الأخرى — تقطع
في الثالثة يده اليسرى ، وفي الرابعة رجله اليمنى .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد — في إحدى روايتيه — في أن
من سرق مرة ثالثة لا تقطع له يد ولا رجل أخرى ، لأن اليد والرجل أكثر
ما يقطع في السرقة بل يحبس ، خلافاً لمالك والشافعي وأحمد — في الرواية
الأخرى .

اتفق الثلاثة على ثبوت حصد السرقة بإقراره مرة . وقال أحمد
وأبو يوسف : لا يثبت إلا بإقراره مرتين .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في ثبوت حد السرقة بإقراره بها مرة
واحدة ، خلافاً لأحمد وأبي يوسف .

قال أبو حنيفة : لا يجتمع مع السارق وجوب الغرم مع القطع ، وإن
تلف المسروق فإن اختار المالك الغرم لم يقطع وإن اختار القطع واستوفى
لم يغرم . وقال مالك : إن كان السارق موسراً وجب عليه القطع والغرم ،

وان كان معسرا قطع فقط . وقال الشافعى واحمد : يجتمع الغرم والقطع عليه .

وتتفق الصوفية مع الشافعى واحمد فى انه يجتمع الغرم والقطع على السارق مطلقا ، خلافا للباقيين .

قال ابو حنيفة والشافعى — فى أحد أقواله — واحمد — فى احدى روايتيه — لا يقطع أحد الزوجين بسرقة مال الآخر ، سواء من بيت خاص بأحدهما أو ساكنين فيه معا . وقال مالك والشافعى — فى الأرجح — واحمد — فى الرواية الأخرى — يقطع من سرق منهما من حرز خاص بالمسروق منه .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعى — فى الأرجح — واحمد — فى احدى روايتيه — فى القول بالقطع لأحد الزوجين اذا سرق من حرز خاص بالمسروق منه ، خلافا لأبى حنيفة وأحد تولى الشافعى واحمد .

اتفق الثلاثة على عدم قطع يد الولد بسرقة مال أبيه . وقال مالك . يقطع لعدم الشبهة .

وتتفق الصوفية مع مالك فى قطع يد الولد بسرقة مال أبيه لانتفاء الشبهة خلافا للثلاثة .

قال ابو حنيفة واحمد : لا يقطع بسرقة صنم من ذهب أو فضة . وقال مالك والشافعى : يقطع بسرقة صنم .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعى فى القول بالقطع لسرقة صنم من ذهب أو فضة ، خلافا لأبى حنيفة واحمد .

قال ابو حنيفة : لو سرق ثيابا من الحمام عليها حافظ قطع ان كان ليلا ، وان كان نهارا لم يقطع . وقال الشافعى . واحمد — فى احدى روايتيه — يقطع مطلقا .

وتتفق الصوفية مع الشافعى واحمد — فى احدى روايتيه — فى القول بأن من سرق ثيابا من الحمام وعليها حافظ فانه يقطع مطلقا سواء كانت السرقة ليلا أو نهارا ، خلافا لأبى حنيفة .

قال ابو حنيفة : يقطع سارق العين المفضوبة ولا يقطع سارق العين المسروقة الا اذا لم يقطع السارق الأول فيقطع الثانى . وقال مالك : يقطع كل منهما . وقال الشافعى واحمد : لا يقطع السارق من السارق ولا السارق من الغاصب .

وتتفق الصوفية مع مالك في القول بقطع سارق الغين المسروقة وكذا سارق العين المغصوبة ، خلافا للثلاثة .

قال مالك : لو ادعى السارق في المسروق من الحرز أنه مألذ بعد قيام البيئة عليه بأنه سرق قطع بكل حال ولا تقبل دعواه الملك . وقال أبو حنيفة والثشافى وأحمد — في إحدى روايتيه — لا يقطع ، وسماه السارق الظريف . وفي رواية لأحمد : أنه يقطع . وفي رواية أخرى لأحمد : يقبل قوله وإذا لم يكن معروفا بالسرقة ويسقط عنه القطع ، وإن كان معروفا بالسرقة قطع .

وتتفق الصوفية مع مالك في أنه لو ادعى السارق ملكيته للمسروق من الحرز بعد قيام البيئة عليه بأنه سرق فإنه يقطع بكل حال ولا يقبل دعواه الملك ، خلافا للثلاثة والأقوال الأخرى .

قال أبو حنيفة وأصحاب الثشافى وأحمد — في إحدى روايتيه — يتوقف القطع على مطالبة من سرق منه المال . وقال مالك وأحمد — في الرواية الأخرى — لا يفتقر إلى مطالبة المسروق منه .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد — في إحدى روايتيه — بأن القطع لا يتوقف على مطالبة المسروق منه ، خلافا لأبي حنيفة وأصحاب الثشافى ورواية أحمد الأخرى .

قال أبو حنيفة : لو قتل رجل رجلا في داره وقال دخل على ليأخذ مالى ولم يندفع الا بالقتل فلا قود عليه إذا كان الداخل معروفا بالفساد والا فعليه القود . وقال الثلاثة : عليه القود الا أن يأتى ببيئة .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو قتل رجل رجلا في داره وقال : دخل على ليأخذ مالى ولم يندفع الا بالقتل فإن عليه القود الا أن يأتى ببيئة ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على وجوب القطع في الصيد المملوكة إذا سرقت من حرزها ، وكذا كل ما يتمول في العادة ويجوز أخذ الموض عنه وإن كان أصله مباحا كالماء والصيد والحجارة . وقال أبو حنيفة : كل ما أصله مباحا فلا يقطع به .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في وجوب القطع في الصيد المملوكة إذا سرقت من حرزها وإن كانت في الأصل مباحة كالماء والصيد والحجارة ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على القطع بسرقة الخشب إذا بلغت قيمته نصابا . وقال أبو حنيفة : لا يجب القطع في الخشب الا خشب الساج والأبنوس والصنندل والقنسا .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في القول بالقطع في سرقة الخشب اذا بلغت قيمته نصابا ، خلافا لأبى حنيفة .

قال أبو حنيفة ومالك : لو غلط الجlad فقطع اليمينى عن اليسرى أجزا . وقال الشافعى وأحمد : على القاطع الدية . وأظهر قولى الشافعى وأحمدى روايتى أحمد : تجب إعادة القطع .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحمد في أنه لو غلط الجlad فقطع اليد اليسرى من اليمينى فإن عليه الدية وتجب إعادة القطع ، خلافا لأبى حنيفة ومالك .

قال أبو حنيفة : لو سرق نصابا ثم ملكه بشراء أو هبة أو ارث أو غير ذلك سقط القطع . وقال الثلاثة : لا يسقط القطع ، سواء كان قبل الترافع أو بعده .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن من سرق نصابا ثم ملكه بشراء أو هبة أو ارث أو غير ذلك فإنه لا يسقط القطع عنه سواء كان ذلك قبل الترافع أو بعده ، خلافا لأبى حنيفة .

اتفق الثلاثة على أن المسلم اذا سرق نصابا من مال مستأمن يقطع . وقال أبو حنيفة : لا يقطع .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن المسلم اذا سرق نصابا من مال مستأمن فإنه يقطع ، خلافا لأبى حنيفة .

قال مالك وأحمد : لو سرق مستأمن ومعهاد وجب عليهما القطع — وهو أحد قولى الشافعى — وقال أبو حنيفة والشافعى — في القول الآخر له — لا قطع عليهما .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في أنه لو سرق مستأمن ومعهاد فإنه يجب عليهما القطع ، خلافا لأبى حنيفة والشافعى — في أحد قوليه .

والله تعالى أعلم

(باب قطاع الطريق)

اتفق الأئمة على أن من أبرز وأشهر سلاحا مخيفا للسبيل خارج المصر بحيث لا يدركه الغوث فإنه محارب قاطع للطريق ، كما اتفقوا على أن كل من قتل وأخذ المال وجب اقامته الحد عليه ، وإن عفا ولى المقتول أو المأخوذ منه غير مؤثر في إسقاط الحد عنه ، وإن تاب أحد منهم قبل القدرة عليه سقط عنه الحد وطولب بحقوق الأديين من الأنفس والأموال والجروح إلا أن يعفى عنه .

وجرت الصوفية مجرى الأئمة في القول والعمل بمقتضى هذه الأحكام .

اتفق الثلاثة على أن اخذ قطاع الطريق على الترتيب المذكور في الآية .
وقال مالك : ليس هو على الترتيب ، بل للإمام الاجتهاد فيه من قتل أو صلب أو قطع من خلاف أو نفى أو حبس وكذا له الاجتهاد في كيفية الترتيب .

وتتفق الصوفية مع مالك في القول بأن اخذ قطاع الطريق ليس هو بحسب الترتيب المذكور في الآية الكريمة ، بل للإمام الاجتهاد فيه من قتل أو صلب أو قطع من خلاف أو نفى أو حبس وكذا له الاجتهاد في كيفية الترتيب ، خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة : انهم اذا أخذوا المال وقتلوا النفس كان الخيار للإمام فان شاء قطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو قتلهم أو قتلهم وصلبهم أو قتلهم ولم يصلبهم ، وان قتلوا ولم يأخذوا مالا قتلهم حدا ، ولا بلغت إلى مئة الأولياء ، وان أخذوا مالا لمسلم أو ذمي وكان المأخوذ بحيث لو قسم على جماعتهم أصاب كل واحد منهم ما يساوي عشرة دراهم قطع أيديهم وأرجلهم من خلاف ، فان أخذوا قبل أن يأخذوا مالا ولم يقتلوا حبسهم حتى يحدثوا توبة أو يموتوا . وقال مالك : يفعل الإمام فيهم ما يراه ، فمن كان ذا رأى وقوة قتله ، ومن كان ذا قوة فقط نفيه ، ويجوز له قتلهم وصلبهم وقطعهم ان لم يقتلوا ولم يأخذوا مالا على ما يراه الإمام دعا لهم ولا مثالهم . وصفة النفي عند مالك : أن يخرجوا من البلد الذي كانوا فيه إلى غيره ويحبسوا فيه ، وصفة الصلب عنده وعند أبي حنيفة : أن يصلب حياً ويعج بطنه برمح إلى أن يموت ، ولا يصلب أكثر من ثلاثة أيام .

وتتفق الصوفية مع مالك في أن قطاع الطريق يفعل فيهم الإمام ما يراه فمن كان منهم ذا رأى وقوة قتله ، ومن كان ذا قوة نفيه ، ويجوز له قتلهم وصلبهم وقطعهم وان لم يأخذوا مالا ولم يقتلوا ردعا لهم ولا مثالهم ، خلافاً لغيره كأبي حنيفة : كما تتفق الصوفية مع مالك في صفة النفي وهو أن يخرجوا من البلد الذي كانوا فيه إلى غيره ويحبسوا به ، ومعه ومع أبي حنيفة في صفة الصلب وهو أن يصلب حياً ويعج بطنه برمح إلى أن يموت ، ولا يصلب أكثر من ثلاثة أيام ، وذلك خلافاً للشافعي وأحمد .

قال الشافعي وأحمد : اذا أخذوا قبل أن يقتلوا نفساً أو يأخذوا مالا نفوا - وصفة النفي عندهما : أن يطلبوا اذا هربوا ليقام عليهم الحد أن اتوا حدا ، وفي رواية لأحمد : أن يتركوا بدون بلد - وان أخذوا المال ولم يقتلوا قطعت أيديهم وأرجلهم من خلاف ، وان قتلوا وأخذوا المال وجب قتلهم حتما وصلبهم حتما ، وان قتلوا ولم يأخذوا المال وجب قتلهم حتما - والصلب عندهما بعد القتل . وقال بعض الشافعية : يقتلوا بعد الصلب أحياء .

وتتفق الصوفية مع مالك على ما نص عليه الحكم السابق ، خلافاً للشافعي وأحمد .

اتفق الثلاثة على اعتبار النصاب في قتل المحارب . وقال مالك : لا يعتبر النصاب .

وتتفق الصوفية مع مالك في عدم اعتبار النصاب في قتل المحارب ، خلافاً للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أنه لو اجتمع محاربون فباشروا بعضهم القتل والأخذ وكان بعضهم ردءاً كان للردء حكم المباشرين في جميع الأحوال . وقال الشافعي : لا يجب على الردء غير التعزير والحبس والتعذيب ونحو ذلك .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو اجتمع محاربون فباشروا بعضهم القتل والأخذ وكان بعضهم ردءاً كان للردء حكم المباشرين في جميع الأحوال ، خلافاً للشافعي .

اتفق الثلاثة على استواء من قطع الطريق داخل المصر بمن قطعها خارجها في الحكم . وقال أبو حنيفة : لا يثبت حكم قطاع الطريق إلا لمن يكون خارج المصر .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في القول باستواء من قطع الطريق داخل المصر بمن قطعها خارجها في الحكم خلافاً لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على أنه لو كان معهم امرأة وافقتهم في القتل وأخذ المال قتلت حداً . وقال أبو حنيفة تقتل قصاصاً وتضمن .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه لو كان مع قطاع الطريق امرأة وافقتهم في القتل وأخذ المال فأنها تقتل قصاصاً وتضمن ، خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة وأحمد : لو زنى رجل وشرب الخمر وسرق وجب عليه القتل في المحاربة وغيرها قتل ولم يقطع ولم يجلد لأنها من حقوق الله وهي مبنية على المسامحة وقد أتى القتل عليها يغمرها لأنها الغاية . وقال الشافعي : تستوفى جميعها من غير تداعيل على الإطلاق .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في أن من أحدث من قطاع الطريق حدثاً مثل الزنا وشرب الخمر والسرقة فإنه يستوفى منه جميعها من غير تداعيل ، خلافاً لأبي حنيفة وأحمد .

اتفق الثلاثة على أنه لو شرب الخمر وقذف المحصنات حد في الخمر والقذف . وقال مالك بتداعيلها .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو شرب الخمر وقذف المحصنات فإنه يحد في الخمر والقذف ولا تتداخل العقوبات ، خلافاً لمالك .

قال أبو حنيفة ومالك والشافعي — في أحد قوليه — توبة العصاة من شرب الخمر والزنا والسرقة لا تسقط الحد عنهم ماعدا المحاربة . وقال أحمد — في أظهر روايته — والشافعي — في القول الآخر له —

انها تسقط الحد عنهم من غير اشتراط مضي زمان . والرواية الأخرى عن أحمد : لأبد من مضي سنة بعد التوبة .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك والشافعي — في أحد قوله — من أن توبة العصاة من شرب الخمر والزنا والسرقة لا تسقط الحد عنهم ما عدا المحاربة ، خلافا للروايات الأخرى عن الشافعي وأحمد .

قال مالك والشافعي : من تاب من المحاربة ولم يظهر عليه صلاح العمل لا تقبل شهادته حتى يظهر عليه . وقال أحمد : تقبل شهادته وإن لم يظهر عليه صلاح العمل .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي في القول بأن من تاب من المحاربة ولم يظهر عليه صلاح العمل فإنه لا تقبل شهادته حتى يظهر عليه ، خلافا لأحمد .

قال أبو حنيفة وأحمد والشافعي — في أحد قوله — إذا قتل المحارب في محاربته من لا يكافئه كالكافر والعبد والولد فلا يقتل . وقال مالك والشافعي — في القول الآخر له — يقتل بمن لا يكافئه .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي — في أحد قوله — من أنه إذا قتل المحارب في محاربته من لا يكافئه كالكافر والعبد والولد فإنه يقتل به ، خلافا لأبي حنيفة وأحمد والقول الآخر للشافعي .

والله تعالى أعلم

(باب حد الشرب)

اتفق الأئمة على تحريم الخمر ونجاستها ووجوب الحد لمن يشرب قليلا وكثيرا وعلى كفر مستحلها ، وعلى أن عصير العنب إذا اشتد وقذف بالزبد فهو خمر ، كما اتفقوا على تحريم كل شراب يسكر وإن لم يسم خمرا ويجب به الحد سواء كان من عنب أو زبيب أو حنطة أو شعير أو ذرة أو أرز أو عسل ولبن ونحوها نيفا كان أو مطبوخا — إلا أن أبا حنيفة قال : نقيع التمر والزبيب إذا اشتد كان حراما قليلا وكثيرا ويسمى نبيذا لا خمرا ، فإن أسكر ففى شربه الحد وهو نجس ، فإن طبخا أو كانا في طبخ حل منهما ما يغلب على ظن الشارب أنه لا يسكره ، فإن اشتد حرم الشرب منهما ، ولم يعتبر في طبخها أن يذهب ثلثاها . وأما نبيذ الحنطة والشعير والذرة فإنه حلال عنده نقيعا ومطبوخا ، وإنما يحرم المسكر ويحد به . وكذلك اتفق الأئمة على أن المطبوخ من عصير العنب إذا ذهب أقل من ثلثه فإنه حرام ، فإن ذهب ثلثاه حل مالم يسكر ، فإن أسكر حرم قليلا وكثيرا . واتفقوا أيضا على أن حد العبد على النصف من حد الخمر بالنسبة للحر ، وعلى أن الحد يقام بالسوط — ألا ما روى عن الشافعي أنه يقام بالأيدى وأطراف الثياب — كما اتفقوا على أن من غص باللقمة ولم يجد غير الخمر يسبغها به جاز اساغتها به .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذه الأحكام .

اتفق الثلاثة على أنه إذا مضى على العصر ثلاثة أيام ولم يشدد ولم يسكر لا يصير خمرا حتى يشدد ويقذف بالزبد . وقال أحمد : إذا مضى على العصر ثلاثة أيام صار خمرا وحرم شربه وإن لم يشدد ولم يسكر .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أنه إذا مضى على العصر ثلاثة أيام فانه يصير خمرا وحرم شربه وإن لم يشدد ولم يسكر ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة : حد السكر بأن يصير لا يعرف السماء من الأرض ولا الرجل من المرأة . وقال مالك : هو من استوى عنده الحسن والقبيح . وقال الشافعي وأحمد : هو بحيث يخلط في كلامه على خلاف عادته .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في القول بأن حد السكر بأن يصير بحيث يخلط في كلامه على خلاف عادته ، خلافا لأبي حنيفة ومالك .

قال أبو حنيفة ومالك وأحمد — في إحدى روايته — حد شارب الخمر ثمانون جلدة وقال الشافعي وأحمد — في روايته الأخرى — أربعون .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد — في إحدى روايته — بأن حد شارب الخمر ثمانون جلدة ، خلافا للشافعي وأحمد .

اتفق الثلاثة على أنه لو وجد منه ريح الخمر ولم يقر بالشرب لم يحد . وقال مالك : أنه يحد .

وتتفق الصوفية مع مالك على أنه لو وجد منه ريح الخمر ولم يقر بالشرب فإنه يحد ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أنه لو أقر بالشرب ولم يوجد منه ريح بوجه يحد . وقال أبو حنيفة : أنه لا يحد .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو أقر بالشرب ولم يوجد منه ريحها فإنه يحد ، خلافا لأبي حنيفة .

قال مالك وأحمد والشافعي — في الأصح — لا يجوز شرب الخمر للضرورة كالعطش والتداوى . وقال أبو حنيفة : يجوز للعطش لا للتداوى . والقول الثاني للشافعي : يجوز شرب القليل للتداوى . والقول الثالث للشافعي أيضا : يجوز للعطش ويقع به الرى .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد والشافعي — في أصح أقواله — بأنه لا يجوز شرب الخمر للضرورة كالعطش والتداوى ، خلافا لأبي حنيفة والأقوال الأخرى للشافعي .

والله تعالى أعلم

(باب التعزير)

اتفق الأئمة على مشروعية التعزير في كل معصية لأحد فيها ولا كفارة .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في القول بمشروعية التعزير في كل معصية لا حد فيها ولا كفارة .

اختلف الأئمة هل التعزير فيها يستحق التعزير بمثله حق واجب لله تعالى أم غير واجب ؟ فقال الشافعي : أنه غير واجب . وقال أبو حنيفة ومالك : أن غلب على ظنه أنه لا يصلحه إلا الضرب وجب ، وأن غلب على ظنه إصلاحه بغير الضرب لم يجب . وقال أحمد : أن استحق بفعله التعزير وجب والأفلا .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أنه أن استحق بفعله التعزير وجب والا فلا ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على عدم ضمان الإمام لو عزر رجلا فمات ، وقال الشافعي : عليه الضمان .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في القول بضمان الإمام لو عزر رجلا فمات ، خلافا للثلاثة .

قال مالك وأحمد : إذا ضرب الأب ابنه أو المعلم تلميذه تأديبا فمات الولد فلا ضمان عليه . وقال أبو حنيفة والشافعي : عليهما الضمان .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة والشافعي في أن الأب إذا ضرب ابنه تأديبا وكذا المعلم صبيا فمات الولد فإنه يضمن ، خلافا لمالك وأحمد .

اتفق الثلاثة على أنه لا يجوز أن يبلغ بالتعزير أدنى الحدود . وقال مالك : أنه راجع إلى رأى الإمام ، فإن رأى أن يزيد عليه فعل .

وتتفق الصوفية مع مالك في أن الإمام إذا رأى أن يزيد التعزير على أدنى الحدود فعل ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة والشافعي : لا يختلف التعزير باختلاف أسبابه ، فإن كان بالوطء في الفرج بشبهة أو بالوطء فيها دون الفرج فإنه يزداد إلى أدنى الحدود ولا يبلغ أعلاها فيضرب مائة إلا سوطا ، وإن كان بفسير وطء كقبلة أجنبية أو شتم أو سرقة ما دون النصاب فلا يبلغ به أدنى الحدود وتساو مالك : للإمام أن يضرب في التعزير أي عدد أدى إليه اجتهداه .

وتتفق الصوفية مع مالك في أن للإمام أن يضرب في التعزير أي عدد أدى إليه اجتهداه حتى ولو زاد على أدنى الحدود ، خلافا للثلاثة .

— قال أبو حنيفة : أدنى الحدود أربعون في الخمر فيكون أكثر التعزير

تسعة وثلاثون . وقال الشافعى وأحمد : أنها عشرون فيكون أكثر التعزير تسعة عشر . وقال مالك : كل ذلك راجع الى الامام .

وتتفق الصوفية مع مالك في أن أكثر التعزير راجع الى اجتهاد الامام ، خلافا للباقيين .

قال أبو حنيفة والشافعى وأحمد — في احدى روايته — انه يضرب قائما . وقال أحمد — في الرواية الأخرى — انه يضرب قاعدا .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة والشافعى وأحمد — في احدى روايته — من أنه يضرب قائما ، خلافا لأحمد في الرواية الأخرى .

قال أبو حنيفة والشافعى : لا يجرد في حد القذف خاصة ويجرد فيها عداه ، الا أن ذلك عند الشافعى اذا لم يكن عليه ما يمنع ألم الضرب والا فيجرد في الحدود كلها لا فرق بين حد القذف وغيره . وقال مالك : يجرد في الحدود كلها . وقال أحمد : لا يجرد في الحدود كلها بل يضرب فيما لا يمنع ألم الضرب كالقبيص والقبيصين .

وتتفق الصوفية مع مالك في أنه يجرد في الحدود كلها ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة وأحمد : يفرق الضرب على جميع البدن الا الوجه والراس والفرج والخاصرة وسائر المواضع المخيفة . وقال مالك : يضرب على المظهر وما قاربه .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة وأحمد بأنه يفرق الضرب على جميع البدن الا الوجه والراس والفرج والخاصرة وسائر المواضع المخيفة ، خلافا لمالك .

قال مالك : انه يستوى الضرب في الحدود . وقال أحمد : ضرب حد الزنا أشد من ضرب حد القذف ، وضرب حد القذف أشد من ضرب حد الشرب . وقال أبو حنيفة : يتفاوت الضرب في الحدود ، فأشدّه ضرب التعزير ثم الخمر ثم القذف .

وتتفق الصوفية مع مالك في القول باستواء الضرب في الحدود ، خلافا لأبى حنيفة وأحمد .

والله تعالى أعلم .

(باب الصيال وضمان الولادة والبهائم)

اتفق الثلاثة على جواز دفع كل صائل من آدمى أو بهيمة على نفس أو طرف أو بضع أو مال ، فان لم يندفع الا بالقتل فلا ضمان عليه . وقال أبو حنيفة : عليه الضمان .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة في وجوب الضمان على من قتل من لم يندفع الا بالقتل ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أنه لو عض انسان يد آخر فانتزعتها فسقطت أسنانه
غلا ضمان عليه . وقال مالك — في المشهور عنه — عليه الضمان .

وتتفق الصوفية مع مالك في أن من عض يد انسان فانتزعتها فسقطت
أسنانه فان عليه الضمان ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة ومالك — في احدى روايتيه — لو أطلع انسان في بيت
انسان فرماه صاحب البيت ففقأ عينه لزمه الضمان . والرواية الأخرى
لمالك : لا ضمان عليه ، وعليها جرى الشافعى وأحمد .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة ومالك — في احدى روايتيه — بأنه لو
أطلع انسان في بيت انسان فرماه صاحب البيت ففقأ عينه فان عليه الضمان ،
خلافا للأقوال الأخرى .

قال الشافعى وأحمد : لو ضرب الامام انسانا في حد وأفضى الى هلاكه
أو مات فلا ضمان على الامام .

قال الشافعى : لو جلد الامام انسانا بأطراف النعال والثياب في حد
الشرب لم يضمن ، وان ضربه بالسوط فلاصحابه في ذلك وجهان : أصحهما —
لا ضمان . وحكى ابن المنذر عن الشافعى : أن الامام أن ضرب بالنعال
وأطراف الثياب ضربا لا يجاوز الأربعين فمات فلا عقل فيه ولا قود ولا كفارة ،
وان ضربه أربعين سوطا فمات فدينته على عاقلة الامام دون بيت المال .

وتتفق الصوفية مع قول الشافعى في رواية ابن المنذر من القول بأن
الامام أن ضرب بالنعال أو أطراف الثياب ضربا لا يجاوز الأربعين فمات فلا
عقل فيه ولا قود ولا كفارة ، وان ضربه أربعين سوطا فمات فدينته على عاقلة
الامام دون بيت المال ، خلافا لأحمد والروايات الأخرى .

اتفق الثلاثة على أنه لا ضمان على أرباب البهائم فيما أتلفته نهارا اذا
لم يكن معها صاحبها ، وعليه الضمان فيما أتلفته ليلا وقال أبو حنيفة :
لا ضمان الا أن يكون معها صاحبها راكبا أو قائدا أو سائقا أو يكون قد
أرسلها ليلا أو نهارا .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة في القول بأنه لا ضمان على أرباب
البهائم فيما أتلفته الا أن يكون معها صاحبها راكبا أو قائدا أو سائقا أو يكون
أرسلها ليلا أو نهارا ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة: لو أتلفت الدابة شيئا وصاحبها كان عليها ضمن ما أتلفت
بيدها أو فمها وكذا رجلها ان كان بوطئها ، فان رفست برجلها وكان في موضع
مأذون فيه شرعا كالشئ في الطريق والوقوف في ملك الراكب أو في الفلاة أو
سوق الدواب لم يضمن ، وان كان في موضع ليس بمأذون فيه كالوقوف على
الدابة في الطريق أو الدخول في دار انسان بغير أذنه ضمن . وقال مالك :
لا فرق بين يدها وفمها ورجلها فلا ضمان في شيء من ذلك اذا لم يكن من جهة

راكبها أو سائقها بسبب من همز أو ضرب . وقال الشافعى : يضمن ما جنت بيدها أو رجلها أو قمها أو ذنبها سواء وجد من قائدها أو سائقها سبب أو لم يوجد . وقال أحمد : ما أتلفته برجلها وصاحبها عليها فلا ضمان فيه ، وما جنت بغيرها أو يدها ففيه الضمان .

وتتفق الصوفية مع الشافعى فى أن الدابة لو أتلفت شيئا وصاحبها كان عليها فإنه يضمن ما جنت مطلقا سواء كان بيدها أو رجلها أو قمها أو ذنبها ، وسواء كان ذلك فى موضع مأنون فيه شرعا أو لا ، وسواء من قائدها أو سائقها سبب أولا ، فإنه فى كل ذلك يضمن ، خلافا للثلاثة .

والله تعالى اعلم .

كتاب الجهاد

اتفق الأئمة على أن الجهاد فرض كفاية إذا قام به من فيه كفاية من المسلمين سقط الحرج عن الباقي ، وعلى أنه يجب على أهل كل ثغر أن يقاتلوا من بين أيديهم من الكفار ، وأن عجزوا ساعدتهم من يليهم الأقرب فالأقرب . كما اتفقوا على أن من تعين عليه الجهاد لا يخرج إلا بأذن أبيه إذا كانا مسلمين ومن كان عليه دين لا يخرج إلا بأذن غريمه ، وقال الشافعي بأنه لا يحتاج إلى إذن من الغير إذا غزا الكفار بلاد المسلمين ويتعين الجهاد في هذه الحالة على الكل سواء الرجال والنساء والأحرار والعبيد . كما اتفقوا أيضا على وجوب الثبات على المسلمين الحاضرين عند الالتقاء ، وتحريم الفرار إلا متحرفين لقتال أو متحيزين إلى فئة ، أو يزيدوا عن مثلهم فيباح الفرار ، ولهم الثبات مع ذلك لاسيما من غلبة ظنهم بالظهور عليهم ، كما اتفقوا على وجوب الهجرة من دار الكفار إذا قدر عليها ، وعلى أن نساء الكفار إذا لم يقاتلن لم يقتلن ، إلا أن يكن ذوات رأي ، وكذا الأعمى والشيخ وأهل الصوامع إذا كان لهم رأي وتدبير فانهم يقتلون ، وكذلك اتفقوا على أن الأسير إذا قتله أحد وهو في الأسر لم يجب على القاتل إلا التعزير فقط .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذه الأحكام .

اتفق الثلاثة على اعتبار وجود الزاد والراحلة في الجهاد كالحج . وقال مالك : لا يجب . ومحل الخلاف : فيما لو تعين الجهاد على أهل بلد وبينهم وبين موضع الجهاد مسافة قصر .

وتتفق الصوفية مع مالك في عدم اعتبار وجود الزاد والراحلة في الجهاد ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة ومالك : إذا أخذ المسلمون أموال أهل الحرب ولم يمكنهم إخراجها وإيصالها إلى دار الإسلام جاز لهم إتلافها فيذبحون الحيوان ويكسرون السلاح ويحرقون المتاع . وقال الشافعي : لا يجوز إلا للمالكة وذلك بعد القسمة .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أنه إذا أخذ المسلمون أموال أهل الحرب ولم يمكنهم إخراجها وإيصالها إلى دار الإسلام فإنه لا يجوز لهم التصرف فيها بأي وجه ، بل يجوز بعد القسمة للمالكة ، خلافا لأبي حنيفة ومالك .

اتفق الثلاثة مع أحد قولَي الشافعي على أن شيوخ الكفار وعبيانهم إذا لم يكن لهم رأي ولا تدبير فلا يجوز قتلهم ، وأظهر قولَي الشافعي : أنه يجوز قتلهم .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة والشافعي — في أحد قوليه — في أن الشيوخ من الكفار وعميانهم إذا لم يكن لهم رأى ولا تدبير فلا يجوز قتلهم ، خلافا لقول الآخر الشافعي .

قال مالك : من قربت دارهم منا فقد بلغتهم الدعوة ، فلا يحتاج الى دعوتهم قبل القتال ، بل يقاتلون ابتداء ، وأما من بعدت دارهم فالدعوة لهم أقطع للشك . وقال أبو حنيفة : ان بلغتهم الدعوة فيحسن ان يدعوهم الإمام الى الاسلام أو أداء الجزية قبل القتال ، وان لم تبلغهم الدعوة فلا ينبغي للإمام أن يبدأهم بالقتال . وقال الشافعي : لا أعلم أحدا من المشركين اليوم لم تبلغه الدعوة إلا أن يكون من قوم خلف الترك والجلف لم تبلغهم الدعوة فلا يقاتلون حتى يدعو الى الاسلام .

وتتفق الصوفية مع مالك في أن من قربت ديارهم من ديارنا فقد بلغتهم الدعوة فلا يحتاج الى دعوتهم قبل القتال ، بل يقاتلون ابتداء ، وأما من بعدت ديارهم عنا فالدعوة أقطع لهم للشك ، وذلك خلافا لأبي حنيفة والشافعي .

قال الشافعي : اذا قتل أحد واحدا ممن لم تبلغهم الدعوة فالدية على عاقلة قاتله . وقال أبو حنيفة لا شيء عليه ، وهو الظاهر من مذهب مالك .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في أنه اذا قتل أحد واحدا ممن لم تبلغهم الدعوة فإن ديته تجب على عاقلة القاتل ، خلافا لأبي حنيفة ومالك .

قال أبو حنيفة والشافعي : لا يصح إيمان الكفار الا من مسلم بالغ عاقل مختار . وقال مالك وأحمد : يصح إيمان الصبي المراهق ، وكذا يصح إيمان المعبد المسلم الكافر .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة والشافعي في أنه لا يصح إيمان الكفار الا من مسلم بالغ عاقل مختار ، خلافا لمالك وأحمد .

قال أبو حنيفة ومالك : لو أصاب أحد من المسلمين مسلما في حال تترس الكفار بالمسلمين فلا تلزمه دية ولا كفارة . وقال الشافعي وأحمد — في أحد قوليهما — يلزمه . والقول الآخر لهما : تلزمه الكفارة دون الدية .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أنه لو أصاب أحد من المسلمين مسلما في حال تترس الكفار بالمسلمين فإنه تلزمه الدية والكفارة ، خلافا لأبي حنيفة ومالك وقولهما الآخر .

اتفق الثلاثة على أن المسلم اذا طلب المبارزة جاز لسكن المستحب الا يبرز أحد الا باذن الإمام . وقال أبو حنيفة : تحرم المبارزة بغير اذن الإمام الا أن يكون البارز في منعة من المسلمين .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه تحرم المبارزة بغير اذن الإمام الا أن يكون البارز في منعة من المسلمين ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة : يجوز استرقاق كل من لا كتاب له ولا شبه كتاب كعبدة
الأوثان لكن العجم منهم دون العرب . وقال مالك والشافعي وأحمد — في
أحدى روايته — لا يجوز ذلك مطلقا .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في جواز استرقاق كل من لا كتاب له
ولا شبه كتاب كعبدة الأوثان العجم ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أنه لو أسلم كافر قبل الأسر له فقد عصم نفسه
وماله وإن كان في دار حرب . وقال أبو حنيفة : ما كان في دار حرب من العتار
ثمانيه يقسم ، وأما غيره ثمان كان في يده أو يد مسلم أو ذمي لم يقسم ، وإن كان
في يد حرى غنم .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو أسلم كافر قبل الأسر له فقد عصم
نفسه وماله وإن كان في دار حرب ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على أنه لو دخل حربيون إلى دار الإسلام لم يجز سبيهم .
وقال أبو حنيفة : يجوز سبيهم .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه لو دخل حربيون إلى دار الإسلام
هانه يجوز سبيهم ، خلافا للثلاثة .

والله تعالى أعلم .

(باب قسم الفىء والغنيمة)

اتفق الأئمة على أن ما حصل في أيدي المسلمين من مال الكفار باجفاف الخيل والركاب فهو غنيمة إلا السلب ، واتفقوا على أن أربعة أخماس الغنيمة يقسم ، وعلى أن من شهد الواقعة بنية القتال فهو من أهله ، وعلى أنهم إذا قسموا الغنيمة وحازوها ثم اتصل بهم مدد لم يكن لذلك المدد معهم حصة ، وكذلك اتفقوا على أن الإمام لو قسم الغنائم في دار الحرب نفذت القسمة ، وعلى أنه له أن يفضل بعض الغنائم على بعض ، وعلى أنه مخير في الأسارى بين القتل والاسترقاق ، وعلى أنه لا يجوز لأحد من الغنائم أن يطأ جارية من السبي قبل القسمة ، وعلى أن الغال من الغنيمة قبل حيازتها إذا كان له فيها حق لا يقطع .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذه الأحكام .

قال الشافعي وأحمد : السلب للقاتل سواء اشترطه الإمام أم لا ، وإنما يستحقه إذا غزا بنفسه في قتل مشرك وأزال امتناعه . وقال أبو حنيفة ومالك : لا يستحقه إلا أن اشترطه الإمام .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك في أن السلب لا يستحقه القاتل إلا أن شرطه الإمام ، خلافاً للشافعي وأحمد .

قال أبو حنيفة : يقسم الخمس على ثلاثة أسهم ، سهم لليتامى ، وسهم للمساكين ، وسهم لابن السبيل ، فدخل فقراء ذوى القربى منهم دون أغنيائهم ، وأما سهم النبي صلى الله عليه وسلم فهو خمس الله وخمس رسوله وهو خمس واحد ، وقد سقط بموته صلى الله عليه وسلم ، كما سقط السبي ، وأما سهم ذوى القربى : فكانوا يستحقونه في زمنه صلى الله عليه وسلم بالتعيين ، وأما بعده فلا سهم لهم وإنما يستحقونه بالفقر خاصة ، ويستوى فيهم ذكورهم وإناثهم . وقال مالك : إن هذا الخمس لا يستحق بالتعيين لشخص دون شخص ولكن النظر فيه للإمام يصرفه فيما يرى وعلى من يرى من المسلمين ويعطى الإمام القرابة من الخمس والفىء والخراج والجزية . وقال الشافعي وأحمد : يقسم الخمس على خمسة أسهم ، سهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو باق لم يسقط حكمه بموته ، وسهم لبنى هاشم وبني عبد المطلب أغنياء أو فقراء للذكر مثل حظ الأنثيين ، ولا يستحق أبناء بناتهم ، وأما سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الشافعي وأحمد — في إحدى روايته — أنه يصرف في مصالح المسلمين من أعداد السلاح وعقد القناطر وبناء المساجد ونحو ذلك ، والرواية الأخرى لأحمد : أنه يصرف على أهل

الديوان ، وهم الذين نصبوا انفسهم للقتال وانفردوا بالثغور لاسدها ،
فيقسم بينهم على قدر كفايتهم .

وتتفق الصوفية مع الشافعي واحمد في أن الخمس يقسم على خمسة
أسهم ، سهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو باق لم يسقط حكمه بموته ،
وسهم لبنى هاشم وبني المطلب أغنياء وفقراء على السواء للذكر مثل حظ
الأنثيين ولا يستحق أبناء بناتهم ، وأما سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
فإنه يصرف في مصالح المسلمين من أعداد السلاح وعقد القناطر وبناء المساجد
وما إلى ذلك ، خلافا لأبي حنيفة ومالك ورواية أحمد الأخرى .

اتفق الثلاثة على اعطاء الفارس ثلاثة أسهم للفارس سهمان وله سهم
وقال أبو حنيفة : يعطى سهمان فقط سهم له وسهم للفارس .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في اعطاء الفارس سهمين فقط سهم له
وسهم للفارس ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أنه لا يسهم الا لفارس واحد . وقال أحمد
وأبو يوسف — من أصحاب أبي حنيفة — يسهم لفارسين ولا يزداد على ذلك ،
وهي رواية عن مالك .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لا يسهم الا لفارس واحد ، خلافا
لأحمد وأبي يوسف .

اتفق الثلاثة على أنه لا يسهم للبعير . وقال أحمد : يسهم له سهم واحد .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أنه يسهم للبعير سهم واحد ، خلافا
للالثلاثة .

اتفق الثلاثة على أنه لو دخل دار الحرب بفارس فمات الفارس قبل القتال
لم يسهم لفارسه . وقال أبو حنيفة : يسهم لفارسه ، بخلاف ما إذا مات في
القتال أو بعده فإنه يسهم له عند الجميع .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه لو دخل دار حرب بفارس فمات
الفارس قبل القتال فإنه يسهم للفارس ، خلافا للثلاثة . كما تتفق مع الأئمة في
أنه لو مات الفارس في القتال أو بعده فإنه يسهم للفارس كما لو كان حيا .

اتفق الثلاثة على أنه يسهم للفارس عربيا كان أو غيره . وقال أحمد :
يسهم للفحل سهمان والبرذون سهم واحد .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه يسهم للفارس عربيا كان أو غيره ،
خلافا لأحمد .

قال مالك والشافعي وأحمد — في الهدى روايته — إن الكفار لا يملكون

ما يصيبونه من أموال المسلمين . وقال أبو حنيفة وأحمد — في الرواية الأخرى — أنهم يملكونه .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد في أن الكفار يملكون ما يصيبونه من أموال المسلمين ، خلافاً لمالك والشافعي .

اتفق الثلاثة على أنه يرضخ لمن حضر الغنيمة من مملوك وصبي وامرأة وذمي ، والرضخ شيء يجتهد الإمام في تقديره ولا يكمله سهمها . وقال مالك : أن الصبي المراهق إذا أطلق القتال وأجازته الإمام كمل له السهم .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن الإمام يعطي لمن حضر الغنيمة من مملوك وصبي وامرأة وذمي باجتهاده في القدر ولا يكمل العطاء سهمها ، خلافاً لمالك .

اتفق الثلاثة على جواز قسمة الغنائم في دار الحرب . وقال أبو حنيفة : لا تجوز قسمة الغنائم في دار الحرب وإن كانت تنفذ . وقال أصحاب أبي حنيفة : إذا لم يجد الإمام حمولة قسمها خوفاً عليها .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في عدم جواز قسمة الغنائم في دار الحرب مع كونها تنفذ لو قسمها الإمام خوفاً عليها ، خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة وأحمد — في إحدى روايتيه — لا بأس باستعمال الطعام والحيوان ولو بغير إذن الإمام ، فإن فضل عنه شيء وأخرج إلى دار الإسلام كان غنيمة قتل أو كثر . وقال الشافعي : إن كان كثيراً له قيمة رد ، وإن كان نزرًا فأصح القولين له لا يرد . وحكى عن مالك : أن ما أخرج إلى دار الإسلام فهو غنيمة .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في أن من استعمل شيئاً من الطعام وكان كثيراً فعليه قيمته وترد ، وإن كان نزرًا لا يرد ، خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة : يجوز للإمام أن يقول : من أخذ شيئاً فهو له فإنه بشرطه ، إلا أن الأولى له ألا يفعله . وقال مالك الشرط صحيح ألا أنه يكره له ذلك لئلا يشوب قصد المجاهدين في جهادهم إرادة الدنيا ويكون من الخمس . وقال الشافعي : ليس بشرط لازم . وقال أحمد : أنه شرط لازم .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في أن الإمام لو قال : من أخذ شيئاً فهو له فإن ذلك ليس بشرط لازم ولا ينفذ ، خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة : يخير الإمام في الأراضي التي فتحت عنوة وغنمت كالعراق ومصر بين أن يقسمها وأن يقر أهلها عليها ويضرب عليهم خراجاً وأن يصرفهم عنها ويأتي بقوم آخرين ويضرب عليهم الخراج . وقال مالك — في إحدى روايتيه — ليس للإمام أن يقسمها ، بل تصير بنفس الظهور عليها .

وقفنا على المسلمين . وقال الشافعى : تجب قسمتها بين الفاتحين كسائر الأموال إلا أن تطيب نفوسهم بوقفها على المسلمين ويسقطوا حقوقهم فيها فيوقفها . وقال أحمد في أصح رواياته — يفعل الإمام ما يراه الأصلح من قسمتها ووقفها .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة في أن الإمام مخير في الأراضي التي فتحت عنوة وغنمت كالعراق ومصر بين أن يقسمها وأن يقر أهلها عليها ويضرب عليهم خراجا وأن يصرفهم عنها ويأتى بقوم آخرين ويضرب عليهم الخراج ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة — في الخراج المضروب على ما فتح من الأراضي عنوة — إن في كل جريب من الحنطة قفيزا ودرهمين ، وفي كل جريب من الشعير قفيزا ودرهما . وقال الشافعى : في جريب الحنطة أربعة دراهم والشعير درهمان . وقال أحمد — في إحدى رواياته — إنهما سواء ، ففي جريب كل من الحنطة والشعير قفيز ودرهم ، والقفيز ثمانية أرطال .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة في القول بأن الخراج المضروب على ما فتح من الأرض عنوة يكون في جريب الحنطة قفيز ودرهمين ، وفي جريب الشعير قفيز ودرهم ، خلافا للشافعى وأحمد .

قال أبو حنيفة : إن في جريب العنب عشرة دراهم . وقال الشافعى : جريب العنب كجريب النخل .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة في أن جريب العنب عشرة دراهم ، خلافا للشافعى .

قال الشافعى وأحمد : في جريب الزيتون اثنا عشر درهما . ولم يوجد لأبى حنيفة فيه نص . وقال مالك : ليس في ذلك كله تقدير بل المرجع فيه إلى ما تحتمله الأرض من ذلك لاختلافها ، فيجتهد الإمام في تقديرها مستعينا بأهل الخبرة .

وتتفق الصوفية مع مالك بأن مرد التقديرات كلها راجعة إلى الإمام وإلى اجتهاده في تقديرها مستعينا بأهل الخبرة نظرا لاختلاف الأراضي قوة وضعفا ، خلافا للباقيين .

قال الشافعى : لا يجوز للإمام أن يزيد على ما وضعه عمر رضي الله عنه ولا أن ينقص ، وقال أحمد — في إحدى رواياته — تجوز الزيادة مع الاحتمال دون النقصان ، والرواية الأخرى كقول الشافعى . وقال أبو يوسف : لا تجوز الزيادة ولا النقصان .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحدى روايتي أحمد وأبى يوسف في القول بعدم جواز الزيادة والنقصان عما وضعه عمر رضي الله تعالى عنه ، خلافا للأقوال المعارضة .

قال الشافعي : لو صالح الامام قوما من الكفار على أن اراضيهم لهم وجعل عليها شيئا فهو كالجزية اذا اسلموا سقطت عنهم ، وكذا لو اشتراه منهم مسلم . وقال ابو حنيفة : لا يسقط عنهم خراج الأرض باسلامهم ولا بشراء مسلم .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن الامام لو صالح قوما من الكفار على أن ارضهم لهم وجعل عليها شيئا من الخراج فإنه لا يسقط باسلامهم ولا بشراء مسلم ، خلافا للشافعي .

قال ابو حنيفة ومالك وأحمد — في احدى روايتيه — أن مكة فتحت عنوة وقال الشافعي وأحمد — في الرواية الأخرى — أنها فتحت صلحا .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك وأحمد — في احدى روايتيه — بأن مكة فتحت عنوة لا صلحا ، خلافا للشافعي وأحمد — في الرواية الأخرى —

قال ابو حنيفة : لو وطئ أحد الغانمين جارية من السبي قبل القسمة فلاحد عليه ، بل عليه عقوبة ، ولا يثبت نسب الولد بل هو مملوك يرد الى الغنيمة . وقال مالك : يحد . وقال الشافعي وأحمد : لاحد عليه ويثبت نسب الولد وحرية وعلية قيمتها مع المهر يرد الى الغنيمة ، وزاد أحمد : أنها تصير أم ولد .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد بأنه لو وطئ أحد الغانمين جارية من السبي قبل القسمة فلا حد عليه ويثبت نسبة الولد منه وحرية وعلية قيمتها مع المهر يرد الى الغنيمة ، مع زيادة أحمد في أنها تصير أم الولد ، خلافا لأبي حنيفة ومالك .

قال مالك : ان هدايا امراء الجيوش تكون غنيمة ففيها الخمس ولا يختصون بها ، وكذا ما أهدى الى أمير من امراء المسلمين ، لأن ذلك على وجه الخوف ، فان أهدى العدو الى أحد من المسلمين ليس بأمر فلابأس بأخذها وتكون دون أهل العسكر ، ورواه محمد بن الحسن عن أبي حنيفة . وقال أبو يوسف : ما أهدى ملك الروم الى أمير الجيوش في دار الحرب فهو له خاصة وكذا ما يعطى للرسول ، ولم يفكر خلافا عن أبي حنيفة .

وتتفق الصوفية مع مالك في أن هدايا امراء الجيوش تكون غنيمة ففيها الخمس ، وكذا ما أهدى الى أمير من امراء المسلمين ، لأن ذلك على وجه الخوف ، خلافا لغيره .

قال الشافعي : اذا أهدى لذي ولاية هدية فان كان شيء ناله منه حقا كان أو باطلا حرم عليه أخذها ، لحرمة أخذ الجعل على خلاف الحق لازمه به شرعا ، وحرمة أخذه على الباطل ، وان لم تكن لشيء بأن كانت تفضلا وشكرا فلا يقبلها ، فان قبلها كانت في الصدقات الا أن يكافئه عليها ، وان كانت ممن ليس في ولايته شكرا على احسان كان منه فيقبلها ويجعلها لأهل الولاية أو يدعمها ولا يأخذ على الخير مكافأة . وقال أحمد في احدى

روايته — لا يختص بها من أهديت إليه ، بل هي غنيمة فيها الخمس .
والرواية الأخرى له : أنه يختص بها .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في أنه إذا أهدى لذي ولاية هدية فإن كان لشيء ناله حقا كان أو باطلا حرم عليه أخذها ، لحرمة أخذ الجمل على خلاص الحق ، وحرمة أخذه على الباطل كذلك ، وإن لم تكن لشيء بأن كانت تفضلا وشكرا فلا يقبلها ، فإن قبلها كانت في الصبقات ولا يختص بها إلا أن يكافئه عليها ، وإن كانت ممن ليس في ولايته شكرا على إحسان كان منه فانه يقبلها ويجعلها لأهل الولاية أو يدعها ولا يأخذ على الخير مكافأة ، خلافا لمن قال غير ذلك .

اتفق الثلاثة على أن الغال من الغنيمة قبل حيازتها إذا كان له فيها حق لا يحرق رحله ولا يحرم سهمه . وقال أحمد : يحرق رحله الذي معه إلا المصحف وما فيه روح وما هو جنة للمقتال كالسلاح ، وأما كونه يحرم سهمه ففيه روايتان عنه .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أن الغال من الغنيمة قبل حيازتها يحرق رحله الذي معه إلا المصحف وما فيه روح وما هو جنة للقتال كالسلاح ، وكذلك يحرم سهمه كأحدى روايته ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة وأحمد : مال الفيء ما أخذ من مشرك لأجل كفره بغير قتال كالجزية المأخوذة على الرؤوس وأجرة الأرض المأخوذة برسم الخراج وما تركوه فزعا وهروبا ومال مرتد قتل في رده ومال كافر مات بلا وارث ، وما يؤخذ منهم العشر إذا اختلفوا إلى بلاد المسلمين ، وما صولحوا عليه يكون جميعا لمصالح المسلمين ولا يخمس . قال مالك : ذلك كله في متحيز مقسوم بقسمه ويصرفه في مصالح المسلمين الإمام بعد أخذ حاجته منه . وقال الشافعي : يخمس ، وقد كان ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم في حياته وبعدها قولان له ، أحدهما لمصالح المسلمين ، والثاني للمقاتلة ، وفي الذي يخمس منه قولان للشافعي : أحدهما أن يخمس جميعه — وهي رواية عن أحمد — والثاني أنه لا يخمس إلا ما تركوه فزعا وهروبا ولو قبل شهر السلاح .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد في أن مال الفيء ما أخذ من مشرك من أجل كفره بغير قتال كالجزية المأخوذة على الرؤوس وأجرة الأرض المأخوذة برسم الخراج وما تركوه فزعا وهروبا ومال مرتد قتل في رده ومال كافر مات بلا وارث وما يؤخذ منهم من العشر إذا اختلفوا إلى بلاد المسلمين وما صولحوا عليه فإن ذلك يكون جميعه لمصالح المسلمين ولا يخمس ، خلافا لمالك والشافعي .

والله تعالى أعلم

(باب الجزية)

اتفق الأئمة على أن الجزية تضرب على أهل الكتاب ، وهم اليهود والنصارى وعلى المجوس ، فلا تؤخذ عن عبدة الأوثان مطلقا ، وعلى أنها لا تضرب على الصبيان ولا على النساء والعبيد والمجانين ولا على المعمرين والشيوخ والفانين ، ولا أهل الصوامع ، وإن كان قد نقل النووي في المنهاج عن الشافعى وجوبها عن الزمن والشيخ الهرم والأعمى والراهب والأجير ، بناء على أن الجزية بمثابة كراء الدار فيستوى فيها أرباب العذر وغيرهم . واتفق الأئمة أيضا على أنه لا يجوز أحداث كنيسة ولا بيعه في المدن والأصهار بدار الإسلام ، وعلى أن المرأة من المشركين إذا هاجرت الى بلاد الإسلام وقد كان الإمام شرط أن من جاء منهم مسلما رددناه أنها لا ترد .

وجرت الصوفية مجرى الأئمة في القول والعمل بمقتضى هذه الأحكام .

اتفق الثلاثة على أن المجوس ليسوا بأهل كتاب — وهو أحد أقوال الشافعى ، والقول الآخر أنهم أهل كتاب .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن المجوس ليسوا من أهل الكتاب ، خلافا لأحد قولى الشافعى .

قال أبو حنيفة : من لا كتاب له ولا شبهة كتاب كمعبدة الأوثان من العجم تؤخذ منهم الجزية إلا إذا كانوا من العرب . وقال مالك : تؤخذ الجزية من كل كافر عربيا كان أو أعجميا إلا مشركى قريش خاصة . وقال الشافعى وأحمد — في أظهر روايتيه — لا تقبل الجزية من عبدة الأوثان مطلقا .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحمد — في أظهر روايتيه — في أن الجزية لا تقبل من عبدة الأوثان مطلقا .

قال أبو حنيفة وأحمد — في إحدى روايتيه — أنها مقدرة ، فعلى الفقير المعتدل اثنا عشر درهما ، وعلى المتوسط أربعة وعشرون ، وعلى الغنى ثمان وأربعون ، والرواية الثانية عن أحمد : أنها موكولة الى رأى الإمام ، والثالثة : أن الأقل منها مقدر دون الأكثر ، والرابعة : أنها مقدرة من حق أهل اليمن خاصة بدينار دون غيرهم . وقال مالك — في المشهور عنه — أنها مقدرة على الغنى والفقير جميعا بأربعة دنانير أو أربعة وأربعين درهما . وقال الشافعى : هى دينار ويستوى فيها الغنى والفقير والمتوسط .

وتتفق الصوفية مع مالك في أن الجزية مقدرة على الغنى والفقير جميعا بأربعة دنانير أو أربعة وأربعين درهما ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أن الفقير إذا كان عاطلا ولا مال له ولا كسب فلا تؤخذ منه جزية . وللشافعى في الفقير المدين أقوال : الأول أنه يخرج من بلاد الإسلام . والثانى : أنه يقر وإذا أقر غنى قول له لا يؤخذ منه شيء ، وفي قول تجب الجزية ويحقن دمه بضمانها ويطالب بها عند يساره ، وفي قول : إذا حال عليه الحول ولم ييئذها بدار الحرب ضمنها .

وتتفق الصوفية مع قول الشافعى الأول المتضمن أن الفقير العديم الكسب الذى لا يستطيع أداء يخرج من بلاد الاسلام ، خلافا للثلاثة وأقواله الأخرى .

قال أبو حنيفة وأحمد : إذا مات الذى عليه الجزية سقطت بموته .
وقال مالك والشافعى : لا تسقط .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعى فى أنه إذا مات الذى عليه جزية فإنها لا تسقط بموته ، خلافا لأبى حنيفة وأحمد .

قال أبو حنيفة : أن الجزية تجب على الذمى بأول الحول ، ولنا المطالبة بعد عقد الذمة حتى تمضى سنة ، فإن مات فى أثناء الحول فعند أبى حنيفة وأحمد تسقط الجزية عنه ، وعند مالك والشافعى يؤخذ من ماله جزية ما مضى من السنة .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعى فى أن الذمى إذا مات فى أثناء الحول فإن الجزية تؤخذ من ماله فيما مضى من السنة ، خلافا لأبى حنيفة وأحمد .

اتفق الثلاثة على أن الجزية إذا وجبت على ذمى فلم يأخذها حتى أسلم فإنها تسقط باسلامه ، وكذا لو كان عليه جزية سنين وأسلم قبل أدائها فإنها تسقط عنه باسلامه . وقال الشافعى : أن الاسلام بعد الحول لا يسقط الجزية ، لأنها كأجرة الدار .

وتتفق الصوفية مع الشافعى فى أن الجزية إذا وجبت على ذمى فلم يؤديها حتى أسلم فإنها لا تسقط عنه ، لأنها كأجرة الدار ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة : إذا دخلت سنة فى سنة ولم يؤديها سقطت جزية السنة الماضية بالتداخل . وقال الشافعى وأحمد : لا تسقط الجزية بالتداخل بل تجب جزية السنتين .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحمد فى أن الجزية لا تسقط بالتداخل ، خلافا لأبى حنيفة .

اتفق الثلاثة على أن المشركين إذا عاهدوا عهدا وفى لهم . وقال أبو حنيفة : يشترط بقاء المصلحة ، فإذا انتقضت المصلحة الفسخ نبذ اليهم عهدهم .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى أن المشركين إذا عاهدوا عهدا فإنه يشترط بقاء المصلحة ، فإذا انتقضت المصلحة الوفاء وفى لهم وإن انتقضت الفسخ نبذ اليهم عهدهم ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على انتقاض عهد الذمى بمنعه الجزية وامتناعه من إجراء

أحكام الإسلام عليه إذا حكم عليه حاكمنا بها . وقال أبو حنيفة : لا ينتقض عهده بذلك إلا أن يكون له منعة يحارب بها ثم يلحق بدار الحرب .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في انتقاض عهد الذمي ببعنه الجزية وامتناعه من اجراء أحكام الإسلام إذا حكم بها عليه حاكمنا ، خلافا لأبي حنيفة .

قال الشافعي : ينتقض عهد الذمي متى قاتل المسلمين ، سواء شرط عليه تركه في عقد الجزية أم لا ، وأما ماسوى ذلك ففيه تفصيل ، فان شرط الكف في عهدها انتقض والأفلا على الأصح من مذهبه . وقال مالك : لا ينتقض عهد الذمي بالزنا بالمسلمة أو بالأصابة بالنكاح ، وينتقض فيما سوى ذلك الا قطع الطريق . وقال أبو حنيفة : لا ينتقض عهد أهل الذمة بقعل مايجب عليهم الكف عنه مما فيه ضرر على المسلمين أو آحادهم في نفس أو مال إلا أن يكون لهم منعة فينقلبون الى موضع ويحاربون ويلحقون بدار الحرب ، وذلك في ثمانية أشياء : أن يجمعوا على قتل المسلمين ، أو يقتل احدهم مسلما أو مسلمة همدا أو يزنى بمسلمة أو يصيبها باسم النكاح ، أو يفتن مسلما عن دينه ، أو يقطع عليه الطريق ، أو يؤوى للمشركين جاسوسا ، أو يعين على المشركين بدلالة فيكاتب المشركين بأخبار المسلمين . وقال أحمد : إذا مافعل الذمي مافيه غضاضة ونقيصة بالإسلام انتقض عهده سواء اشتراط ذلك أو لم يشترط ، وهذا في أربعة أشياء : ذكر الله بما لا يليق بجلاله أو ذكر كتابه أو دينه أو رسوله بما لا ينبغي .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أنه إذا فعل الذمي مافيه غضاضة ونقيصة بالإسلام فإنه ينتقض عهده سواء شرط ذلك أو لم يشترط ، وذلك في أربعة أشياء : ذكر الله بما لا يليق بجلاله ، أو ذكر كتابه أو دينه أو رسوله بما لا ينبغي وذلك خلافا للثلاثة .

قال مالك : إذا سبوا الله ورسوله أو دينه أو كتابه بغير ما كفروا به انتقض عهدهم ، سواء شرط ذلك أم لا . وقال أكثر أصحاب الشافعي : ان حكم ذلك حكم ما فيه ضرر بالمسلمين ، وهي الأشياء المتقدمة من ان ماله يشترط في العقد لا ينتقض به العهد ، وما شرط فعلى وجهين . وقال أبو اسحق المروزي : ان حكمه حكم الثلاثة الأول وهي الامتناع من التزام الجزية ومن التزام أحكام المسلمين والاجتماع على قتالهم . وقال أبو حنيفة : لا ينتقض العهد بشيء من ذلك إلا أن يكون لهم منعة يقدرون بها على المحاربة أو يلحقون بدار الحرب .

وتتفق الصوفية مع مالك في أن الذميين إذا سبوا الله ورسوله أو دينه أو كتابه بغير ما كفروا به فإنه ينتقض عهدهم سواء شرط ذلك أولا ، خلافا لأبي حنيفة وأصحاب الشافعي والمروزي .

قال أبو حنيفة : من انتقض عهده من أهل الذمة أباح قتله متى قدر عليه . وقال مالك — في المشهور عنه — يقتل ويسبى حريمه كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بآبن أبي الحقيق . وقال أحمد والشافعي — في اظهر قوليه — الامام مخير فيه بين الاسترقاق والقتل ، ولا يرد الى مأمنه ، والمقول الآخر للشافعي : أنه يرد اليه .

وتتفق الصوفية مع مالك في أن من انتقض عهده من أهل الذمة يقتل ويسبى حريمه كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بابن أبي الحقيق ، وذلك خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة : يجوز للكافر دخول الحرم والإقامة فيه مقام المسافر ولكن لا يستوطنه . وقال الثلاثة : يمنع الكافر من دخول الحرم .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في منع الكافر من دخول الحرم والإقامة فيه مقام المسافر ، خلافاً لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة : يجوز للمشركين دخول ماسوى المسجد الحرام من المساجد بغير إذن المسلمين . وقال مالك وأحمد : لا يجوز للمشركين دخول المساجد مطلقاً . وقال الشافعى : لا يجوز لهم دخولها إلا بإذن من المسلمين .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في عدم جواز دخول المشركين مساجد المسلمين مطلقاً سواء أذن لهم أو لم يؤذن ، خلافاً لأبي حنيفة والشافعى .

قال أبو حنيفة : لا يمنع الكافر الحربى أو الذمى من استيطان الحجاز — وهو مكة والمدينة وما خلفهما وقال الثلاثة : يمنع الكافر الحربى أو الذمى من الإقامة بالحجاز إلا أن يكون الداخل منهم تاجراً أو بائناً للإمام ولا يقيم أكثر من ثلاثة أيام ثم ينتقل .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن الكافر الحربى أو الذمى يمنع من الإقامة بأرض الحجاز إلا أن يكون الداخل منهم تاجراً أو بائناً للإمام ولا يقيم أكثر من ثلاثة أيام ثم يرتحل عنها ، خلافاً لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على عدم جواز أحداث كنيسة فيما قارب المدن والأصوار بدار الإسلام . وقال أبو حنيفة : لا يجوز ذلك في الموضع القريب الذى هو قدر ميل أو أقل عن المدينة ويجوز فيما هو أبعد من ذلك .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة في عدم جواز أحداث كنيسة في الموضع القريب من مدن المسلمين وأصوارهم بقدر ميل أو أقل ويجوز فيما هو أبعد من ذلك ، خلافاً للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أنه لو انهدم من كنائسهم أو بييمهم شيء في دار الإسلام جاز لهم ترميمه مع اشتراط أبى حنيفة أن تكون الكنيسة أو البيعة في أرض فتحت صلحاً ، فإن فتحت عنوة لم يجز . وقال أحمد — في أظهر رواياته واختارها بعض أصحابه وجماعة من أعلام الشافعية كابى سعيد الاصطخرى — لا يجوز لهم ترميم ما تشعث ولا تجديد بناء على الإطلاق . والرواية الثانية : يجوز ترميم ما تشعث دون ما استولى عليه الخراب . والرواية الثالثة ، جواز ذلك على الإطلاق .

وتتفق الصوفية مع أحمد — في أظهر رواياته التى اختارها بعض من أصحابه وجماعة من أعلام الشافعية — في القول بعدم جواز ترميم ما تشعث

من الكنائس والبيع ولا تجديد بناء فيها على الاطلاق ، خلافا للثلاثة والروايات الأخرى لأحمد .

قال أبو حنيفة إذا مر الحربى بمال التجارة على بلاد الاسلام فلا يؤخذ منه عشر إلا أن يعاملونا بهذا . وقال أحمد : يؤخذ منه العشر ، وكذا قال مالك إذا كان دخوله بأمان ولم يشترط عليه أكثر من العشر ، فان شرط عليه عند دخوله أكثر من العشر أخذ منه . وقال الشافعى : إذا شرط عليه العشر جاز أخذه والا فلا . وقال بعض اصحاب الشافعى : يؤخذ منه العشر وان لم يشترط .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أن الحربى إذا مر بمال التجارة على بلاد الاسلام فإنه يؤخذ منه العشر خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة وأحمد : يعتبر النصاب في ذلك ، فقال أبو حنيفة : ونصابه كنصاب مال المسلم . وقال أحمد : النصاب للحربى خمسة دنانير ، وللذمى عشرة .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أن النصاب للحربى خمسة دنانير وللذمى عشرة دنانير ، وذلك خلافا لأبى حنيفة .
والله تعالى اعلم .

(تكملة كتاب الجهاد)

قال أبو حنيفة ومالك : لا شيء بعد فروض الاعيان افضل من طلب العلم ثم الجهاد . وقال الشافعى : ان الصلاة افضل من الجهاد .

وتتفق الصوفية مع الشافعى في أن الصلاة افضل من الجهاد ، خلافاً لأبى حنيفة ومالك .

اتفق الثلاثة على عدم صحة الاستنابة في الجهاد ، سواء كان بجعل أو بأجرة أو تبرعاً ، وسواء كان يحصل تعين على المستغيب أو لا . وقال مالك : تصح الاستنابة في الجهاد بالجعل إذا لم يكن الجهاد متعيناً على النائب كالمعبد ، قال : ولا بأس بالجعائل في النقور كما مضى عليه الناس .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم صحة الاستنابة في الجهاد ، سواء كان بجعل أو أجرة أو تبرعاً ، وسواء كان يحصل تعين على المستغيب أم لا ، خلافاً لمالك .

قال مالك : لا يستعان بالمشركين على قتال أهل الحرب الا أن يكونوا خداماً للمسلمين فيجوز ذلك . وقال أبو حنيفة : يستعان بالمشركين على قتال أهل الحرب مع الكراهة إذا كان حكم الاسلام هو الغالب . وقال الشافعى : يستعان بهم بشرطين : أن يعلم من المشركين حسن رأى في الاسلام وميل اليه ، وأن يكون بالمسلمين قلة .

وتتفق الصوفية مع مالك في أنه لا يستعان بالمشركين على قتال أهل الحرب الا أن يكونوا خداماً للمسلمين فقط ، خلافاً لأبى حنيفة والشافعى .

اتفق الثلاثة على اقامة الحدود في دار الحرب على من ارتكب ما يوجبها ، فكل فعل يرتكبه المسلم في دار الاسلام إذا ارتكبه في دار الحرب لزمه الحد ، سواء كان من حقوق الله تعالى أو حقوق الأديين كالزنا والسرقة وشرب الخمر والقذف . وقال أبو حنيفة : لا يقام حد على من فعل شيئاً من ذلك الا أن يكون بدار الحرب يقبض عليه بنفسه .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في اقامة الحدود في دار الحرب على من ارتكب ما يوجبها ، فكل فعل يرتكبه المسلم في دار الاسلام إذا ارتكبه في دار الحرب لزمه الحد ، سواء كان من حقوق الله تعالى أو من حقوق الأديين ، خلافاً لأبى حنيفة .

قال مالك والشافعي : اذا كان بدار الحرب امام يقيم الحدود فانه لا يستوفي الحدود من اربابها حتى يرجع الى دار الاسلام . وقال أبو حنيفة: اذا كان في دار الحرب امام مع جيش المسلمين اقام عليهم الحدود في المعسكر قبل الرجوع ، واذا كان أمير سرية لم يقم الحدود في دار الحرب ، ثم اذا دخل دار الاسلام من فعل ما يوجب الحد سقطت عنه الحدود كلها الا القتل فانه يضمن بالدية في ماله عمدا كان او خطأ .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في انه اذا كان بدار الحرب امام يقيم الحدود مع جيش المسلمين فانه يقيم عليهم الحدود في المعسكر قبل الرجوع ، خلافا لمالك والشافعي .

قال أبو حنيفة ومالك والشافعي — في أحد قوليه — اذا كان جماعة في سفينة فوقع فيها نار ولم ترج لهم النجاة الا في القاء أنفسهم في الماء فلهم الخيار بين الصبر وبين القاء أنفسهم في الماء . وقال أحمد : ان رجوا لأنفسهم النجاة في الالتقاء القوا والا ثبتوا ، وان استوى لديهم الأمران فعلوا ما شاءوا ، وان أيقنوا الهلاك فيهما أو غلب على ظنهم فروايتان أظهرهما منع الالتقاء ، لأنهم لو يؤملوا النجاة ، وبه قال مالك في روايته .

وتتفق الصوفية مع أحمد من أنه اذا كان جماعة في سفينة فوقع فيها نار فان رجوا لأنفسهم النجاة في الالتقاء والا ثبتوا ، وان استوى لديهم الأمران فعلوا ما شاءوا ، وأن أيقنوا الهلاك فيهما أو غلب على ظنهم فالأظهر منع الالتقاء لأنهم لم يؤملوا النجاة ، وذلك خلافا لأبي حنيفة ومالك — في أحد قوليه — والشافعي .

والله تعالى أعلم .

كتاب الأقضية

اتفق الأئمة في عدم جواز كون القاضي عبداً ، وعلى أنه إذا أخذ القاضي بالرشوة لم يصير قاضياً وعلى أنه لا يجوز للقاضي أن يقضى بغير علمه ، وعلى أنه إذا لم يعرف لغة الخصوم فلا بد له من ترجمان ، وعلى أن كتب القاضي للقاضي في الحقوق المالية جائز مقبول بخلافه في الحدود والقصاص والنكاح والطلاق والخلع فإنه غير مقبول — وإن ثبت عند مالك قبول كتاب القاضي للقاضي في ذلك كله — واتفقوا أيضاً على أن القاضي إذا حكم باجتهاده ثم بان له اجتهد يناقضه فلا ينقض قضاءه الأول ، وكذا إذا وقع حكم غيره فلم يردده فإنه لا ينقضه ، كما اتفقوا على أنه لا يجوز تحكيم أحد في إقامة حد من حدود الله ، وعلى أنه إذا أوصى إليه ولم يعلم بالوصية فهو بخلاف الوكيل .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذه الأحكام جميعها .

اتفق الثلاثة على عدم جواز تولي القضاء من ليس من أهل الاجتهاد كالجاهل بطرق الأحكام . وقال أبو حنيفة : يجوز تولية من ليس مجتهداً ، واختلف أصحابه ، فمنهم من شرط الاجتهاد ، ومنهم من أجاز ولاية العامي وقالوا في العامي : أنه يقلد ويحكم . وقال ابن هبيرة في الإيضاح : والصحيح أن من شرط الاجتهاد أنما عنى ما كان عليه الناس في الحال الأول قبل استقرار مذاهب الأئمة الأربعة التي أجمعت الأمة على جواز العمل بكل واحد منها ، فالقاضي الآن وإن لم يكن من أهل الاجتهاد فإنما عليه أن يقضى بما يأخذه من أحدهم .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم جواز تولي القضاء ممن ليس من أهل الاجتهاد كالجاهل بطرق الأحكام ، خلافاً لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على عدم صحة تولية المرأة القضاء . وقال أبو حنيفة : يصح أن تكون المرأة قاضية في كل ما تقبل فيه شهادة النساء ، وعنده تقبل شهادة النساء في كل شيء إلا الحدود والجروح .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم صحة تولية المرأة للقضاء ، خلافاً لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على أن القضاء من فروع الكفايات ، ويجب الدخول فيه على من تعين عليه إذا لم يوجد غيره . وقال أحمدنا : أنه ليس من فروع الكفايات ، ولا يتمين الدخول فيه وإن لم يوجد غيره .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أن القضاء ليس من فروض الكفايات ولا يتمتعين الدخول فيه وأن لم يوجد غيره ، خلافاً للثلاثة .

اتفق الثلاثة على كراهة القضاء في المسجد إلا إذا تعين عليه الدخول فيه بأن لم يجد غيره . وقال مالك : القضاء في المسجد سنة — وفي قول الشافعي : لو دخل المسجد للصلاة فحدثت حكومة فاته يحكم فيهما ولا كراهة .

وتتفق الصوفية مع مالك في القول بسنية القضاء في المسجد ، خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة : لا يجوز للقاضي أن يقضى بعلمه فيما شاهده من الأعمال الموجبة للحدود قبل التفتاء وبعده ، وما عليه من حقوق الناس حكم فيه بما عليه قبل التفتاء وبعده . وقال مالك وأحمد : لا يقضى القاضي بعلمه سواء في ذلك حقوق الله تعالى أو حقوق العباد . وقال الشافعي : يقضى بعلمه إلا في حدود الله .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في أن القاضي لا يقضى بعلمه سواء في ذلك حقوق الله تعالى أو حقوق العباد ، خلافاً لأبي حنيفة والشافعي .

— اتفق الثلاثة على كراهية تولي القاضي البيع والشراء لنفسه ، بل يوكل غيره في ذلك . وقال أبو حنيفة : لا يكره .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في كراهة تولي القاضي عملية البيع والشراء لنفسه ، بل عليه أن يوكل غيره في ذلك ، خلافاً لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة وأحمد — في إحدى روايتيه — تقبل شهادة الرجل الواحد في الترجمة عن الخصم عند القاضي ، وفي التعريف بحاله ، وفي تأدية رسالته ، وفي الجرح والتعديل ، بل جوز أبو حنيفة أن تكون امرأة فعلها كالرجل في ذلك كله . وقال الشافعي وأحمد في الرواية الأخرى — لا يقبل في ذلك أقل من رجلين . وقال مالك : أن كان الخصم في اقرار بمال يقبل فيه رجل وامرأتان ، وأن تعلق بأحكام الأبدان لم يقبل فيه إلا رجلان .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد — في إحدى روايتيه — من أنه لا يقبل في الشهادة أقل من رجلين ، خلافاً لأبي حنيفة ومالك ورواية أحمد الأخرى .

قال أبو حنيفة : لا يحكم القاضي في الحدود والقصاص بالعدالة الظاهرة ، وإنما يحكم بعد سؤاله من العدالة الباطنة ، وأما ما عدا ذلك فلا يسأل إلا أن يطعن الخصم في الشاهد . وقال مالك والشافعي وأحمد — في إحدى روايتيه — أن القاضي لا يكتفى بظاهر العدالة ، بل

يصبر عن الحكم حتى يعرف العدالة الظاهرة من الباطنة ، سواء طعن الخصم أم لا ، وسواء كانت الشهادة في حد أو غيره . والرواية الأخرى عن أحمد : أنه يكتفى بظاهر الاسلام ولا يسأل عن شيء على الإطلاق .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي ورواية أحمد في أن القاضي لا يكتفى بظاهر العدالة ، بل يصبر عن الحكم حتى يعرف العدالة الظاهرة من الباطنة ، سواء طعن الخصم أم لا ، وسواء كانت الشهادة في حد أو غيره ، خلافا لأبي حنيفة ورواية أحمد الأخرى .

قال أبو حنيفة : أن الدعوى بالجرح المطلق تقبل . وقال الشافعي وأحمد : في إحدى روايتيه — لا تقبل الدعوى بالجرح حتى يبين سبب التجريح . وقال مالك : أن الجراح العالم بما يوجب الجرح مبرزاً قبل جرحه مطلقاً ، وإن كان غير متصف بهذه الصفة لم يقبل جرحه إلا بتوضيح الأسباب .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن الدعوى بالجرح المطلق تقبل ، خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة : يقبل جرح النساء وتعديلهن للرجال . وقال مالك والشافعي وأحمد — في أظهر روايتيه — لا مدخل للنساء في ذلك .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في القول بقبول تجريح النساء وتعديلهن للرجال ، خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة وأحمد : يكتفى في التعديل بقول الزكي : فلان عدل رضا . وقال الشافعي : لا يكتفى بذلك حتى يقول : هو عدل رضا لي وعلى .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في أنه لا يكتفى في التعديل قول الزكي فلان عدل رضا فقط ، بل لابد أن يقول : هو عدل رضا لي وعلى ، خلافاً لأبي حنيفة وأحمد .

اتفق الثلاثة على صحة قضاء القاضي على الفرائض مطلقاً ، وإذا قضى لإنسان بحق على غائب أو صبي أو مجنون فلا يحتاج إلى تحليفه . وقال أبو حنيفة : لا يجوز للقاضي أن يقضى على غائب إلا أن يحضر من يقوم مقامه من وكيل أو وصي .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في عدم جواز أن يقضى القاضي على الغائب إلا أن يحضر من يقوم مقامه من وكيل أو وصي ، خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة والشافعي وأحمد : لو كاتب قاضيان في بلد واحد لم يقبل ، لاستغنائهما عن المكاتب بمشافهته بالمحادثة أو بسماع البيئة منه بخلاف ما إذا كان في بلد أخرى فيقبل على التفصيل السابق . وقال

أبو يوسف : يقبل ذلك ، وعلى عدم القبول فيحتاج الى إعادة البينة عند الآخر بالحق .

اتفق الثلاثة ومالك — في إحدى روايته — على أن صفة تأدية الرسول كتاب القاضي الى القاضي أن يقول الشاهدان للمكتوب اليه :

نشهد أن هذا كتاب القاضي فلان قراه علينا أو قرىء علينا بحضرته .
وقال أبو يوسف ومالك — في روايته الأخرى — يكفي قول الشاهدين : هذا كتاب القاضي فلان المشهود عليه .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن صفة تأدية الرسول كتاب القاضي الى القاضي أن يقول الشاهدان — للمكتوب اليه : نشهد أن هذا كتاب القاضي فلان قراه علينا أو قرىء علينا بحضرته ، خلافا لأبي يوسف ورواية مالك الأخرى .

قال مالك وأحمد والشافعي — في أحد قوليه — لو حكم رجل من أهل الاجتهاد في شيء وقال له : رضينا بحكمك فاحكم علينا لزمهما العمل بحكمه — وزاد أحمد ومالك أن وافق حكمه رأى قاضي البلد فينفذ ويمضيه قاضي البلد إذا رفع اليه ، فإذا لم يوافق رأى حاكم البلد فله أن يبطله والقول الآخر للشافعي : لا يلزمهما العمل بحكمه الا بتراضييهما فإن ذلك منه كالفتوى . ثم أن هذا الخلاف في مسألة التحكيم إنما يعود الى الحكم في الأموال ، وأما النكاح واللمان والقذف والحدود والقصاص فلا يجوز فيها التحكيم أجماعا .

تتفق الصوفية مع مالك وأحمد والشافعي — في أحد قوليه — بأنه لو حكم رجل من أهل الاجتهاد في شيء وقال له المتخاصمان رضينا بحكمك فاحكم علينا لزمهما العمل بحكمه ، وهذا في مسائل الأموال فقط ، خلافا للقول الآخر للشافعي .

قال مالك وأحمد : لو نسي الحاكم ما حكم به وشهد عنده شاهدان أنه حكم به قبلت شهادتهما في حكمه بذلك . وقال أبو حنيفة والشافعي : لا تقبل شهادتهما ، ولا يرجع الى قولهما حتى يذكر أنه حكم به .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة والشافعي في أنه لو نسي الحاكم ما حكم به وشهد عنده شاهدان بما حكم فانه لا تقبل شهادتهما ولا يرجع الى قولهما حتى يتذكر ما حكم به ، خلافا لمالك وأحمد .

قال أبو حنيفة وأحمد والشافعي — في أصح قوليه — أن القاضي لو قال في حال ولايته : قضيت على فلان بحق أو بعد قبل منه ويستوفي الحق أو الحد . وقال مالك والشافعي — في القول الآخر له — لا يقبل قوله حتى يشهد له بذلك عدلان أو عدل .

وتتفق الصوفية مع مالك وقول الشافعي الآخر من أن القاضي لو

قال في حال ولايته : قضيت على فلان بحق أو بحد فانه لا يقبل قوله حتى يشهد له بذلك عدلان أو عدل واحد ، خلافا للآخرين .

اتفق الثلاثة على أنه لو قال القاضي بعد عزله قضيت بكذا في حال ولايتي فانه لا يقبل منه وقال أحمد : يقبل ذلك منه .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أنه لو قال القاضي بعد عزله : قضيت بكذا في حال ولايتي فانه يقبل منه خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أن حكم الحاكم لا يخرج الأمر عما هو في الباطن ، وإنما ينفذ حكمه في الظاهر فقط ، فإذا ادعى شخص حقا وأقام على ذلك شاهدين فحكم بشهادتهما فإن شهدا حقا جعل ذلك الشيء للمشهد له ظاهرا وباطنا ، وإن شهد زورا ثبت ذلك للمشهد له في الظاهر بالحكم ، وأما في الباطن فهو على ملك المشهد عليه سواء كان ذلك في الفروج أو في الأموال . وقال أبو حنيفة : أن حكم الحاكم إذا كان عقدا أو مفسخا فانه يحيل الأمر عما هو عليه وينفذ الحكم به ظاهرا وباطنا .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن حكم الحاكم لا يخرج الأمر عما هو في الباطن وإنما ينفذ حكمه في الظاهر فقط بمعنى أنه إذا ادعى شخص حقا على الآخر وأقام على ذلك شاهدين فحكم القاضي بشهادتهما فإن كانا قد شهدا حقا جعل ذلك الشيء للمشهد له ظاهرا وباطنا ، وإن كانا شهدا زورا ثبت ذلك للمشهد له في الظاهر بالحكم فقط وأما في الباطن فهو على ملك المشهد عليه ، سواء كان ذلك في الفروج أو في الأموال ، خلافا لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة : أن الوكالة تثبت بخبر الواحد ولا يثبت عزل الوكيل إلا بعدلين أو مستورين . وقال الثلاثة يشترط في ثبوت الوكالة والعزل عدلان .

وتتفق الصوفية في أن العدلين شرط في ثبوت الوكالة والعزل ، خلافا لأبي حنيفة .

والله تعالى أعلم .

(باب القسمة)

اتفق الثلاثة على جواز الضمة إذا تضرر الشركاء بالمشاركة .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الثول بجواز القسمة فيما إذا تضرر الشركاء بالمشاركة .

قال مالك : أن القسمة افراز أن تساوت الأعيان والصفات ، فيميز

حق كل من الشريكين عن حق صاحبه حتى يجوز لكل منهما أن يبيع حصته .
أن القسمة بمعنى البيع ، لكن فيما يتفاوت كالثياب والعقار ، أما فيما
لا يتفاوت فهي افراز كالمكيلات والموزونات والمعدودات من الجوز والبعض .
ويتبنى على القولين أن من قال أنها افراز فإنه يجوز قسمة الثمار التي
يجرى فيها الزبا بالخرص ، ومن قال أنها بيع يمنع جواز ذلك .

وتتفق الصوفية مع مالك في أن القسمة افراز ان تساوت الأعيان
والصفات ، فيميز حق كل من الشريكين عن حق صاحبه ، حتى يجوز لكل
من الشريكين أن يبيع حصته ، خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة : لو طالب أحد الشريكين بالقسمة وكان فيها ضرر
على الآخر فإن كان الطالب للقسمة هو المتضرر بها لم يقسم ، وإن كان
الطالب لها هو المنتفع بها أجبر المنتفع منها عليها . وقال مالك : يجبر
المنتفع على القسمة بكل حال . وقال أصحاب الشافعي : إن كان الطالب
هو المتضرر أجبر على أصبح الوجهين . وقال أحمد : لا يقسم ، بل يباع
جميعه ويقسم ثمنه .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أنه لو طالب أحد الشريكين بالقسمة وكان
فيها ضرر على الآخر فإنه لا يقسم بل يباع ويقسم ثمنه ، خلافاً للثلاثة .

قال أبو حنيفة ومالك — في إحدى روايتيه — أجره القاسم على قدر
رؤوس المتقسمين لا على قدر الأنصباء .

وقال الشافعي وأحمد ومالك — في الرواية الأخرى — أنها على
قدر الأنصباء .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ورواية مالك في أن أجره القاسم تكون
على قدر عدد رؤوس المتقسمين لا على قدر الأنصباء ، خلافاً للشافعي
وأحمد ورواية مالك الأخرى .

قال أبو حنيفة : إن أجره القاسم على الطالب خاصة لا على المطلوب
منه . وقال مالك والشافعي وأصحاب أحمد : أن أجره القاسم على
الجميع .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي وأصحاب أحمد في أن أجره
القاسم تقع على الجميع ، خلافاً لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة : لا تصح القسمة في الرقيق بين جماعة إذا طلبها
أحدهم . وقال الثلاثة : تصح القسمة كما لو تقسم سائر الحيوانات
بالتعديل والقرعة ان تساوت الأعيان والصفات .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في عدم صحة القسمة في الرقيق بين
جماعة إذا طلبها أحدهم ، خلافاً للثلاثة .

والله تعالى أعلم .

(باب الدعاوى والبيئات)

اتفق الأئمة على أن البيئة على المدعى واليمين على من أنكر ، وعلى أنه إذا ادعى رجل على رجل في بلد آخر فيه حاكم وطلب احضاره في البلد الذي فيه المدعى فلا يجاب الى طلبه ، كما اتفقوا على أن للحاكم سماع دعوى وبيئة الحاضر على الغائب ، وعلى أنه لو تنازع اثنان في حائط بين ملكيهما غير متصل ببناء أحدهما اتصال البنيان جعل بينهما ، وإن كان لأحدهما عليه جذوع قوم على الآخر ، وكذلك اتفقوا على أنه لو كان مع انسان غلام بالغ عاقل وادعى أنه عبده فكذبته الغلام فالقول قول المكذب بيمينه أنه حر ، فإن كان الغلام صغيرا لا يميز فالقول قول صاحب اليد ، فإن ادعى رجل نسبه لم يقبل ذلك الا ببيئة ، وعلى أنه إذا ثبت الحق على حاضر بعدلين يحكم به ولا يحلف المدعى مع الشاهدين .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في القول والعمل بمقتضى هذه الاحكام .

قال أبو حنيفة : لو ادعى رجل على آخر في بلد لأحاكم فيه وطلب احضاره منه لم يلزمه الحضور الا أن يكون بينهما مسافة يرجع منها في يومه الى بلده . وقال الشافعى وأحمد : يحضره الحاكم سواء تربت المسافة أو بعدت .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحمد في أنه لو ادعى رجل على آخر في بلد لأحاكم فيه وطلب احضاره منه فإن للحاكم أن يحضره سواء تربت المسافة بينه وبين بلده أو بعدت ، خلافا لأبى حنيفة .

قال أبو حنيفة : لا يحكم الحاكم بالبيئة على غائب ولا على من هرب بعد إقامة البيئة وقبل الحكم ولكن يأتي من عند القاضى ثلاثة الى بابيه بدعونه الى الحكم فإن جاء والا فتح عليه بابيه . وحكى عن أبى يوسف من أصحابه أنه يحكم عليه ، فعند أبى حنيفة أنه لا يحكم عليه وعلى الغائب . وقال مالك : يحكم على الغائب للحاضر إذا أقام الحاضر البيئة وسأل الحكم له . وقال الشافعى وأحمد — في إحدى روايتيه — يحكم على الغائب إذا قامت البيئة للمدعى على الإطلاق .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحمد في أنه يحكم على الغائب إذا قامت البيئة للمدعى على الإطلاق ، خلافا لأبى حنيفة ومالك .

قال مالك والشافعى : — في أصح قوليه — إذا قامت البيئة على غائب أو صبي أو مجنون فلا بد من تحليف المدعى مع البيئة ، وعن أحمد روايتان أحدهما يحلف والأخرى لا يحلف .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعى — فى أصح قوليه — من أنه اذا قامت البينة على غائب أو صبي أو مجنون فلا بد من تحليف المدعى مع البينة ، خلافا لما روى عن أحمد وأحمد قولى الشافعى .

قال أبو حنيفة وأحمد : لو مات رجل وخلف ابنا نصرانيا وابنا مسلما فادعى كل واحد منهما أنه مات على دينه وأنه يرثه أو مات من عرف أنه كان نصرانيا وشهدت بينة أنه أسلم قبل موته شهدت أخرى أنه مات على الكفر فإنه تقدم بينة الاسلام . وعن الشافعى فى قول له أن البينتين تتعارضان فتتساطان ويصير الأمر كلابينة فيحلف النصرانى ويقضى له ، والقول الآخر له أنها يستعملان فيفرع ويفسل ويصلى عليه ويدفن فى مقابر المسلمين .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة وأحمد فى أنه لو مات رجل وخلف ابنا مسلما وابنا نصرانيا فادعى كل واحد منهما أنه مات على دينه وأنه يرثه أو مات من عرف أنه كان نصرانيا وشهدت بينة أنه أسلم قبل موته وشهدت أخرى أنه مات على الكفر فإنه تقدم بينة الاسلام ، خلافا لقول الشافعى فى هذا .

اتفق الثلاثة على أنه لو قال : لا بينة لى أو كانت لى بينة زورا ثم أقام بينة قبلت . وقال أحمد : لا تقبل .

وتتفق الصوفية مع أحمد فى أنه لو قال لا بينة لى أو كانت لى بينة زورا ثم أقام بينة لم تقبل ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة وأحمد — فى إحدى روايتيه — أن بينة الخارج مقدمة على بينة صاحب اليد فى الملك دون المضاف الى نصيب لا ينكره ، فإن بينة صاحب اليد تقدم حينئذ ، وإذا أرحا فإن كان صاحب اليد أسبق تاريخا قدم أيضا . وقال مالك والشافعى : بينة صاحب اليد مقدمة على الإطلاق .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعى فى أن بينة صاحب اليد مقدمة على الإطلاق ، خلافا لأبى حنيفة وأحمد .

اتفق الثلاثة على أنه اذا تعارضت بينتان واحدهما أشهر عدالة لم ترجح بذلك . وقال مالك : ترجح .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة فى أنه اذا تعارضت بينتان واحدهما أشهر عدالة فإنها لا ترجح ، خلافا لمالك .

— قال أبو حنيفة : لو ادعى شخص شيئا فى يد آخر وتعارضت البينات لم يسقطا بل يقسم بينهما . وقال مالك : يتحالفان ويقسم بينهما ، فإن حلف أحدهما ونكل الآخر قضى للحالف . وعن الشافعى — فى أحد قوليه — أنها يسقطان مما كما لو لم تكن بينة .

وتتفق الصوفية مع مالك في أنه لو ادعى شخص شيئا في يد آخر
وتعارضت البيئات فانهما يتحالفان ويقسم بينهما ذلك الشيء ، خلافا لأبي
حنيفة والشافعي .

قال أبو حنيفة ومالك : لو ادعى شخص أنه تزوج امرأة تزوجا
صحيحا سمعت دعواه من غير ذكر شروط الصحة . وقال الشافعي وأحمد :
ليس للحاكم سماع دعواه إلا بعد ذكر الشروط التي تفتقر صحة النكاح إليها
بأن يقول : تزوجتها بولي مرشد وشاهدي عدل ورضاها إن اشترطت .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أنه لو ادعى شخص أنه تزوج
امرأة تزوجا صحيحا فانه ليس للحاكم أن يسمع دعواه إلا بعد ذكر الشروط
التي تفتقر صحة النكاح إليها بأن يقول : تزوجتها بولي مرشد وشاهدي
عدل ورضاها إن اشترطت ، وهذا خلافا لأبي حنيفة ومالك .

— قال أبو حنيفة — أن نكل المدعى عليه عن اليمين لا ترد بل
يقضى بالنكول . وقال أحمد : أنها ترد ويقضى بالنكول . وقال مالك : أنها
ترد ويقضى على المدعى عليه بنكوله فيما يثبت بشاهد ويمين أو بشاهد
وامرأتين . وقال الشافعي ترد اليمين على المدعى ويقضى على المدعى
عليه بنكوله في جميع الأشياء .

قال أبو حنيفة : لا تفلظ اليمين بالزمان ولا بالمكان . وقال مالك
والشافعي وأحمد : — في إحدى روايته — أنها تفلظ بهما .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن اليمين تفلظ بالزمان والمكان ،
خلافا لمالك والشافعي وأحمد — في إحدى روايته —

قال أبو حنيفة : لو شهد عدلان على رجل بأنه أعتق عبده فأنكر العبد
لم تصح الشهادة . وقال الثلاثة يحكم بمقتضاه .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه لو شهد عدلان على رجل بأنه
أعتق عبده وأنكر العبد فإن الشهادة لا تصح ولا يعتق العبد ، خلافا
للثلاثة .

قال أبو حنيفة : لو اختلف الزوجان في متاع البيب الذي يسكنانه
فيدهاها عليه ثابتة ولا بينة فيما كان في أحدهما شاهد فهو لهما وما كان
في يدهما من طريق الحكم فما صلح للرجال فهو للرجل والقول فيه قوله ،
وما صلح للنساء فهو للمرأة والقول فيه قولها ، وما كان يصلح لهما فهو
للرجل في الحياة وبعد الممات للباقي منهما . وقال مالك : أن كان ما يصلح
لكل منهما فهو للرجل . وقال الشافعي : هو بينهما بعد التحالف . وقال
أحمد : أن كان المتنازع فيه ما يصلح للرجال كالطيلانسة والعمائم فالقول
قوله فيه ، أو ما يصلح للنساء كالمنافع والوقايات فالقول قولها فيه ، وما
كان يصلح لهما كان بينهما بعد الوفاة ولا فرق بين أن تكون يدها عليه من
طريق المشاهدة أو من طريق الحكم ، وكذا الحكم في اختلاف ورثتها فالقول
قول الباقي منهما . وقال أبو يوسف : القول قول المرأة فيما جرت العادة
أنه قدر جهاز مثلها .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أنه لو اختلف الزوجان في متاع البيت الذي يسكنانه ويدهما عليه ثابتة ولا بيّنة فإن كان المتنازع فيه مما يصلح للرجال كالطيالسة والعمائم فالقول قول الرجل فيه ، وما كان يصلح للنساء كالنافع والوقايات فالقول قول المرأة فيه ، وما كان يصلح لهما كان بينهما بعد الوفاة ، ولا فرق بين أن تكون يدهما عليه من طريق المشاهدة أو من طريق الحكم ، وكذا الحكم في اختلاف ورثتهما فالقول قول الباقي منهما ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة : لو كان لشخص دين على آخر فجده إياه وقدر له على مال فله أن يأخذ مقدار دينه بغير أذنه لكن من جنس ماله . وقال مالك — في إحدى روايته — أن لم يكن على غريمه غير دينه فله أن يستوفي حقه بغير أذنه ، وإن كان عليه غير دينه استوفى بقدر حقه من الخاصة ورد الباقي . وقال أحمد ومالك — في الرواية الأخرى — أنه لا يأخذ إلا بأذنه . وقال الشافعي : له أن يأخذ حقه مطلقا بغير أذنه وكذا الوكالة عليه ببيّنة وأمّكنه الأخذ بالحاكم فالأصح من مذهبه جواز الأخذ ولو كان مقرّبا به ولكنه يمنع الحق بسلطانه فله الأخذ .

وتتفق الصوفية مع أحمد وأحدى روايتي مالك — في أنه لو كان لشخص دين على آخر فجده إياه وتحصل له على مال فانه لا يأخذ حقه منه إلا بأذنه ، خلافا لأبي حنيفة والشافعي ورواية مالك الأخرى .

والله تعالى أعلم .

كتاب الشرائع

اتفق الأئمة على أن الشهادة شرط في النكاح دون سائر العقود فأنها ليست شرطا فيها ، كما اتفقوا على أن الإثهاد في البيع مستحب ، وعلى أنه لم يكن للقاضي تلقين الشهود بل يسمع ما يقولون ، وعلى قبول شهادة النساء إلا في الحدود والقصاص ، وعلى قبولهن منفردات فيما لا يطلع عليه الرجال غالبا ، وعلى عدم صحة الحكم بالشاهد واليمين فيما عدا الأموال وحقوقها ، وعلى أن من تعينت عليه الشهادة لم يجز له أخذ الأجرة إلا في وجه لأصحاب الشافعي ، وعلى أن شهود الفرع إذا زكيا شهود الأصل أو عدلاهما واتفقا عليهما ولم يذكر اسمهما ونسبهما للقاضي فلا تقبل شهادتهما ، وعلى أنه لا يجوز شهادة الفرع مع وجود الأصل إلا أن يكون هناك عذر يمنع شهادة شهود الأصل ، وعلى أن الشاهدين لو شهدا بامر ثم رجعا بعد الحكم به لم ينقض الحكم الذي حكم فيه بشهادتهما ، وعلى أنهما إذا رجعا قبل الحكم لم يحكم بشهادتهما ، واتفقوا كذلك على كراهة اللعب بالشرطنج .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذه الأحكام .

قال أبو حنيفة : إن النكاح يثبت بشهادة رجل وامرأتين عند التداعي .

وقال مالك والشافعي وأحمد — في إحدى روايتيه — أن النكاح لا يثبت بذلك .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي وأحمد — في إحدى روايتيه — في أن النكاح لا يثبت بشهادة رجل وامرأتين عند التداعي — ، خلافا لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة : تقبل شهادة النساء فيما الغالب في مثله أن يطلع عليه الرجال كالنكاح والطلاق والعقق ونحو ذلك ، سواء انفردن في ذلك أو كن مع الرجال . وقال الثلاثة : لا يقبلن في ذلك ، وإنما يقبلان في غير المال وما يتعلق به من المعيون التي تختص به النساء في المواضع التي لا يطلع عليها غيرهن .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم قبول شهادة النساء فيما الغالب في مثله أن يطلع عليه الرجال كالنكاح والطلاق والعقق ونحو ذلك ، وإنما يقبلن في غير المال وما يتعلق به من المعيون التي لا تختص بالنساء في المواضع التي لا يطلع عليها غيرهن ، خلافا لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة وأحمد - في أظهن روايته - لا يشترط العدد في شهادة النساء ، بل تقبل شهادة امرأة واحدة . وقال مالك وأحمد - في الرواية الأخرى - لا يقبل أقل من شهادة امرأتين . وقال الشافعي : لا يقبل أقل من شهادة أربع .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في أنه لا يقبل أقل من شهادة أربع من النساء ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة : أن استهلال الطفل يثبت بشهادة رجلين أو رجل وامرأتين ، لأن فيه ثبوت اثنتين ، وأما في حق الغسل والصلاة عليه فيقبل فيه شهادة امرأة واحدة . وقال مالك : يقبل فيه امرأتان . وقال الشافعي : يقبل فيه شهادة النساء منفردات إلا أنه على أصله من اشتراط الأربع نسوة . وقال أحمد : يقبل فيه امرأة واحدة .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في أن غسل الطفل والصلاة عليه لا يقبل فيه أقل من شهادة أربع من النساء مجتمعات أو منفردات ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة : الشهادة بالرضاع لا تقبل من رجلين أو رجل وامرأتين ولا يقبلن فيه منفردات . وقال الشافعي : يقبلن فيه منفردات إذا كن أربعاً ، وبهذا قال مالك في رواية وشرط في المشهود عنه أن يشهد فيه امرأتان ، والرواية الأخرى للمالك : يقبل فيه واحدة إذا غشي ذلك الجيران . وقال أحمد - في المشهور عنه - تجزئ امرأة واحدة .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن الشهادة بالرضاع لا تقبل بأقل من رجلين أو رجل وامرأتين ولا تقبل النساء فيه منفردات ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة والشافعي وأحمد - في إحدى روايته - لا تقبل شهادة الصبيان . وقال مالك وأحمد - في رواية ثانية - تقبل شهادة الصبيان في الجراح إذا كانوا قد اجتمعوا لأمر مباح قبل أن يتفرقوا . والرواية الثالثة لأحمد : أنها تقبل في كل شيء بشرط النصب المعتبر في ذلك الأمر .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة والشافعي وأحمد - في إحدى روايته - في أنه تقبل شهادة الصبيان ، خلافاً للمالك وباقي روايات أحمد .

اتفق الثلاثة على قبول شهادة المحدود في القذف إذا تاب ، سواء كانت توبته بعد الحد أو قبله - إلا أن مالكا يقول : لا تقبل شهادته في مثل الحد الذي أقيم عليه - وقال أبو حنيفة : لا تقبل شهادة المحدود في قذف وإن تاب إذا كانت توبته بعد الحد .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه لا تقبل شهادة المحدود في قذف وإن تاب إذا كانت توبته بعد الحد ، خلافاً للثلاثة .

قال الشافعي : توبة القاذف أن يقول : قذني باطل محرم ، وأنا نادم عليه ولا أعود لمثله . وقال مالك وأحمد : صفتها أن يكذب نفسه . وقال الثلاثة : تقبل شهادة ولد الزنا في الزنا . وقال أبو حنيفة : لا تقبل .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة كما سبق في أنه لا تقبل شهادة المحدود في قذف وإن تاب ، ولهذا لا يتعرضون للتوبة ، كما أنهم مع أبي حنيفة في عدم قبول شهادة ولد الزنا في الزنا ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة ومالك : يحرم لعب الشطرنج وإذا أكثر منه ردت شهادته . وقال الشافعي : لا يحرم إلا إذا كان يعرض أو يشتغل به عن فرض الصلاة .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة ومالك في أنه يحرم لعب الشطرنج وإذا أكثر منه ردت شهادته ، خلافا للشافعي .

قال أبو حنيفة وأحمد - في إحدى روايتيه - أن شرب النبيذ المختلف فيه لا ترد به الشهادة ما لم يسكر . وقال مالك وأحمد - في الرواية الأخرى - يفسق شاربه وترد به شهادته .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد - في إحدى روايتيه - بأن شارب النبيذ فاسق وترد شهادته ، خلافا لأبي حنيفة وأحمد - في إحدى روايتيه .

قال أبو حنيفة : لا تقبل شهادة الأعمى أصلا . وقال مالك وأحمد : تقبل فيها طريقته السماع كالنسب والولاء والملك المطلق والوقف والعقود وسائر العقود كالنكاح والبيع والصلح والإجارة والاقرار ونحو ذلك ، سواء تحملها أعمى أو بصيرا ثم عمى . وقال الشافعي : تقبل شهادة الأعمى في ثلاثة : ما يثبت بالاستفاضة ، وفيما إذا ضابط على إنسان صيغة اقرار مثلا ثم لم يتركه من يده حتى أدى الشهادة عليه .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في عدم قبول شهادة الأعمى مطلقا ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة وأحمد : لا تقبل شهادة الأخرس وإن فهمت اشارته . وقال مالك : تقبل شهادته إذا كانت اشارته مفهومة ، وهو أحد الوجهين لأصحاب الشافعي .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد في عدم قبول شهادة الأخرس وإن فهمت اشارته ، خلافا لمالك .

اتفق الثلاثة على عدم قبول شهادته على الإطلاق . وقال أحمد - في المشهور عنه - تقبل فيما عدا الحدود والقصاص .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم قبول شهادته على الإطلاق ، خلافا لأحمد .

قال أبو حنيفة والشافعي : لو تحمل العبد شهادة حال رقه وأداها بعد عتقه قبلت وقال مالك : أن شهد بها في حال رقه وردت لم تقبل بعد عتقه ، ومثل هذا يجري فيما تحمله الكافر قبل إسلامه والصبي قبل بلوغه ، فإن أبا حنيفة والشافعي يقولان بقبول الشهادة بعد إسلام الكافر وبلوغ الصبي ، ومالك يقول : لو أداها الصبي والكافر وردت لم تقبل منهما بعد .

وتتفق الصوفية مع مالك في أنه لو تحمل العبد أو الكافر أو الصبي شهادة قبل العتق أو الإسلام أو البلوغ فإن أداها وردت فإنها لا تقبل منه بعد عتقه ولا بعد إسلامه ولا بعد بلوغه ، خلافا لأبي حنيفة والشافعي .

قال أبو حنيفة : تجوز الشهادة بالاستفاضة في خمسة : النكاح والدخول والنسب والموت . والقضاء . وقال أصحاب الشافعي — في الأصح من مذهبه — تجوز الشهادة بالاستفاضة في ثمانية أشياء : النكاح والنسب والموت وولاية القضاء والملك والعتق والوقف والولاء . وقال أحمد : تجوز في تسعة أشياء : الثمانية المذكورة والدخول .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في جواز الشهادة بالاستفاضة في خمسة أشياء : النكاح والدخول والنسب والموت وولاية القضاء ، خلافا للشافعي وأحمد .

قال أبو حنيفة وأحمد — في إحدى روايتيه — تجوز شهادة أهل الذمة بعضهم لبعض ، وقال مالك والشافعي وأحمد — في الرواية الأخرى — لا تقبل .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة وأحمد — في إحدى روايتيه — في جواز شهادة أهل الذمة بعضهم لبعض ، خلافا لمالك والشافعي وأحمد — في روايته الأخرى .

اتفق الثلاثة على عدم قبول شهادة الكفار على المسلمين في الوصية في السفر إذا لم يوجد غيرهم . وقال أحمد : تقبل شهادتهم ويحلفان بالله مع شهادتهما أنها ما خانا ولا كتبنا ولا بدلا ولا غيرا وإنهما كوصية الرجل .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم قبول شهادة الكفار على المسلمين في الوصية في السفر إذا لم يوجد غيرهم ، خلافا لأحمد .

اتفق الثلاثة على جواز الحكم بالشاهد واليمين في الأموال والنحوق . وقال أبو حنيفة : لا يصح الحكم بالشاهد واليمين في الأموال وحقوقها .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه لا يصح الحكم بالشاهد واليمين في الأموال وحقوقها ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على عدم الحكم بالشاهد واليمين في العتق ، وهو إحدى الروايتين عن أحمد — والرواية الأخرى لأحمد : أن العتق يحلف مع شاهده ويحلف له بذلك .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة وأحدي روايتي أحمد في عدم الحكم بالشاهد واليمين في العتق ، خلافا لرواية أحمد الأخرى .

— قال مالك : يحكم في الأموال وحقوقها بشهادة امرأتين مع اليمين .
وقال الشافعي وأحمد : لا يحكم بهما معه .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد في أنه لا يحكم في الأموال وحقوقها بشهادة امرأتين مع اليمين ، خلافا لمالك .

قال الشافعي : إذا حكم بالشاهد واليمين يغرم الشاهد نصف المال .
وقال أحمد يغرم الشاهد المال كله .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في أنه إذا حكم بالشاهد واليمين يغرم الشاهد المال كله ، خلافا للشافعي .

اتفق الثلاثة على عدم قبول شهادة العدو على عدوه مطلقا . وقال أبو حنيفة : تقبل شهادة العدو على عدوه إذا لم تكن العداوة بينهما تخرج إلى الفسق .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في قبول شهادة العدو على عدوه إذا لم تكن العداوة بينهما تخرج إلى حد الفسق ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة ومالك : لا تقبل شهادة الوالد لولده وعكسه . وقال الشافعي : لا تجوز شهادة الوالدين من الطرفين للمسولودين ولا عكس سواء الذكور والإناث بعدوا أو غربوا . وقال أحمد في أحدي روايتيه — تقبل شهادة الابن لأبيه ولا تقبل شهادة الأب لابنه . والرواية الأخرى لأحمد : تقبل شهادة كل منهما للآخر ما لم تجر نفعاً في الغالب .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في عدم جواز شهادة الوالدين من الطرفين للمسولودين ولا عكسه سواء الذكور والإناث بعدوا أو غربوا ، خلافا لأبي حنيفة ومالك وأحمد .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في جواز شهادة كل من الوالدين على المولودين وبالعكس .

اتفق الثلاثة على قبول شهادة الأخ لأخيه والصديق لصديقه . وقال مالك : لا تقبل .

وتتفق الصوفية مع مالك في عدم قبول شهادة الأخ لأخيه ولا الصديق لصديقه ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على عدم قبول شهادة أحد الزوجين للآخر . وقال الشافعي : تقبل .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم قبول شهادة أحد الزوجين للآخر ، خلافا للشافعي .

قال أبو حنيفة والشافعي : تقبل شهادة أهل الأهواء والبدع إذا كانوا متجنبين الكذب ألا الخطابية ، وهم قوم من الرافضة يصدقون من حلف لهم أن له على فلان كذا فيشهدون له بذلك . وقال مالك وأحمد : لا تقبل شهادة أهل الأهواء والبدع على الإطلاق .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في عدم قبول شهادة أهل الأهواء والبدع على الإطلاق ، خلافا لأبي حنيفة والشافعي .

قال أبو حنيفة والشافعي : تقبل شهادة البدوي على القروي إذا كان عدوا للبدوي في كل شيء . وقال أحمد : لا تقبل مطلقا . وقال مالك : تقبل في الجراح والقتل خاصة ، ولا تقبل فيما عدا ذلك من الحقوق التي يمكن اشهاد الحاضر فيها إلا أن يكون تحملها إلى الثانية .

وتتفق الصوفية مع أحمد في عدم قبول شهادة البدوي على القروي إذا كان عدوا للبدوي في كل شيء ، خلافا للثلاثة .

قال مالك — في المشهور عنه — تجوز الشهادة على الشهادة في كل شيء من حقوق الله تعالى وحقوق الأديمين ، سواء كان في حد أو مال أو قصاص . وقال أبو حنيفة : تجوز في حقوق الأديمين سوى القصاص وقال الشافعي : تجوز في حقوق الله تعالى كحد الزنا والسرقعة وشرب الخمر .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في جواز الشهادة على الشهادة في حقوق الله تعالى خاصة كحد الزنا والسرقعة وشرب الخمر ، خلافا لأبي حنيفة ومالك .

قال أبو حنيفة : يجوز أن يكون في شهود الفرع نسبا . وقال مالك وأحمد : لا يجوز .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في عدم جواز أن يكون في شهود الفرع نسبا ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة على جواز أن يشهد اثنان كل منهما على شاهد من شهود الأصل . وقال الشافعي : يلزم أن يكون الشهود أربعة على كل شاهد من شهود الأصل شاهدان .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في أن يكون الشهود على الأصل أربعة ، على شاهد من شهود الأصل اثنان من الشهود ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة والشافعي — في القديم — على أنه لو شهد شاهدان بمال ثم رجعا يعد الحكم به فعليهما الغرم . وقال الشافعي في الجديد : لا شيء عليهما .

واتفق الصوفية مع الثلاثة والشافعي — في القديم على أنه لو شهد
شاهدان بمال ثم رجعا بعد الحكم به فعليهما الخرم ، خلافا للشافعي
في الجديد .

قال أبو حنيفة : لا تعزير على شاهد الزور ، وإنما يوقف في توبه
ويقال لهم : أنه شاهد زور . وقال الثلاثة : أنه يعزر ويوقف في توبه
ويعرفون أنه شاهد زور ، وزاد مالك بقوله : ويشهر في المساجد والأسواق
ومجامع الناس .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن شاهد الزور يعزر ويوقف في توبه
ويعرفون أنه شاهد زور ، وكذا يشهر في المساجد والأسواق ومجامع
الناس كزيادة مالك ، وذلك خلافا لأبي حنيفة .

قال أبو حنيفة : إذا حكم بشهادة فاسقين ثم علم حالهما بعد الحكم
لم ينقض حكمه . وقال مالك والشافعي وأحمد — في أحد قوليه — أنه
ينقض الحكم .

وتتفق الصوفية مع مالك والشافعي وأحمد — في أحد قوليه — من
أنه إذا حكم بشهادة فاسقين ثم علم حالهما بعد الحكم فإنه ينقض حكمه ،
خلافا لأبي حنيفة .

والله تعالى أعلم

كتاب العتق

اتفق الأئمة على أن العتق من أعظم القربات المندوب إليها .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في القول بأن العتق من أعظم القربات المندوب إليها اتفق الثلاثة على أنه لو أعتق شركا له من مشترك وكان موسرا عتق جميعه عليه ويضمن لشريكه ، وإن كان معسرا عتق نصيبه فقط . وقال أبو حنيفة : يعتق نصيبه فقط ، ولشريكه الخيار بين أن يعتق نصيبه أو يستسمى العبد أو يضمن شريكه المعتق إن كان موسرا ، فإن كان معسرا فله الخيار بين العتق والسعاية وليس له التضمن .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو أعتق شركا له من مشترك وكان موسرا عتق جميعه عليه ويضمن لشريكه إن كان موسرا ، وإن كان معسرا عتق نصيبه فقط ، خلافا لأبي حنيفة .

اتفق الثلاثة ومالك — في رواية له — على أنه إذا كان عبدان لثلاثة لواحد النصف وللثاني الثلث وللثالث السدس فاعتق صاحبا النصف والسدس حصتيهما عتق كله وعليهما قيمة حصة شريكهما على قدر حصتهما ، وكذا الولاء يكون لهما على ذلك القدر .

وتتفق الصوفية مع رواية مالك القائلة بأنه إذا كان عبدان لثلاثة لواحد النصف وللثاني الثلث وللثالث السدس فاعتق صاحبا النصف والسدس نصيبهما عتق كله وعليهما قيمة حصة شريكهما على قدر حصة كل منهما وكذا الولاء يكون لهما على ذلك القدر ، خلافا للثلاثة ورواية مالك الأخرى .

اتفق الثلاثة على أنه لو أعتق عبده في مرضه ولا مال له غيرهم ولم تجز الورثة جميع العتق عتق الثلث فقط ويستسمى في الباقي .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو أعتق عبده في مرضه ولا مال له غيرهم ولم تجز الورثة جميع العتق عتق الثلث فقط ويستسمى في الباقي ، خلافا لمن قال بغير ذلك .

قال أبو حنيفة والشافعي : لو أعتق عبدا من عبده لا يبينه فإنه يخرج أحدهم بالقرعة ، خلافا لمالك وأحمد .

اتفق الثلاثة على أنه لو أعتق عبدا في مرضه ولا مال له غيره وعليه دين مستغرق فلا ينفذ العتق . وقال أبو حنيفة يستسمى العبد في قيمته فإن أداها صار حرا .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه لو أعتق عبدا في مرضه ولا مال له غيره وعليه دين مستغرق فإن العبد يستسمى في قيمته فإن أداها صار حرا ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة : لو قال لعبد الذي هو أكبر منه سنا أنت والدي عتق ولم يثبت نسبه . وقال الثلاثة : لا يعتق بذلك .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه لو قال لعبد الذي هو أكبر منه سنا أنت والذي أعتق ولم يثبت نسبه ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أنه لو قال لرقيقه : أنت بعبد ونوى العتق عتق . وقال أبو حنيفة : لا يعتق .

اتفق الثلاثة مع أبي حنيفة في أنه لو قال لرقيقه : أنت بعبد ونوى العتق فإنه لا يعتق بذلك ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة والشافعي — في قول له — على أنه لو قال لعبد الذي هو أصغر منه سنا يا وادي لم يعتق . وقال الآخر للشافعي : أنه يعتق بذلك . والمختار عند أصحابه أنه أن قصد بذلك تكريمه لم يعتق .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة وأحد قولي الشافعي في أنه لو قال لعبد الذي هو أصغر منه سنا يا وادي فإنه لا يعتق بذلك ، خلافا لقول الشافعي الشافعي الثاني وأصحابه .

قال الشافعي : من ملك أصله من جهة الأب أو الأم أو الفرعة وأن سفل ذكرا أو أنثى عتق عليه ، سواء اتفق الوالد والولد أو اختلفا ، وسواء ملكه قهرا كالارث أو اختيارا كالشراء والهبة . وقال مالك : يعتق هؤلاء ، وكذا إذا ملك أخوته وأخواته من قبل الأم أو الأب . وقال أبو حنيفة يعتق عليه هؤلاء وكل ذي محرم من جهة النسب ولو كانت امرأة فلا يجوز أن يتزوجها .

واتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أن من ملك أصله من جهة الأب أو الأم أو فرعه وأن سفل ذكرا أو أنثى عتق عليه وكذا كل ذي محرم من جهة النسب ولو كانت امرأة فلا يجوز له أن يتزوجها ، وذلك خلافا لمالك والشافعي .

والله تعالى أعلم

(باب التدبير)

اتفق الأئمة على أن السيد إذا قال لعبدته : انت حر بعد موتى صار مدبرا يعق بموت سيده .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في الجرى على مقتضى هذا الحكم .

قال مالك : لا يجوز بيع المدبر في حال الحياة ويجوز بعد الموت إذا كان على السيد دين ، فإن لم يكن عليه دين وكان يخرج من الثلث عتق جميعه ، والا عتق منه ما يحتمله الثلث ، ولا فرق عنده بين المطلق والمقيد . وقال الشافعى : يجوز بيعه على الإطلاق . وقال أحمد — في إحدى روايته — يجوز بيعه بشرط أن يكون على السيد دين .

وتتفق الصوفية مع مالك في أنه لا يجوز بيع المدبر في حال الحياة ويجوز بعد الموت إذا كان على السيد دين ، فإن لم يكن عليه دين وكان يخرج من الثلث عتق جميعه ، والا عتق منه ما يحتمله الثلث ، خلافا للشافعى وأحمد — في إحدى روايته .

قال الشافعى — في أحد قوليهِ — ولد المدبر لا يتبع أمه ولا يكون مدبرا . وقال الثلاثة : ولد المدبر يتبع أمه في الحكم بالتدبير .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أن ولد المدبر يتبع أمه في الحكم بالتدبير — أى أن حكمه في التدبير حكم أمه ، خلافا للشافعى — في أحد قوليهِ .

قال أبو حنيفة : ان كان التدبير مطلقا لم يجز بيع المدبر ، وان كان مقيدا بشرط كرجوع من سفر أو شفاء من مرض فبيعه جائز . وقال مالك وأحمد : المطلق والمقيد في التدبير سواء .

وتتفق الصوفية مع مالك وأحمد في أن المطلق والمقيد في التدبير سواء ، خلافا لأبى حنيفة .

والله تعالى اعلم .

(باب الكتابة)

اتفق الأئمة على استحباب كتابة العبد الذى له كسب الا فى رواية لاحد انها واجبة اذا دعا العبد سيده اليها على قدر قيمته او أكثر . واتفقوا على كراهة كتابة الأمة التى لا كسب لها ، وعلى أن السيد اذا كاتب عبده على مال آتاه منه شيئا .

وتتفق الصوفية مع الأئمة فى الجرى على مقتضى هذه الاحكام .

اتفق الثلاثة وأحمد — فى احدى روايتيه — على عدم كراهة كتابة العبد الذى لا كسب له . والرواية الأخرى لأحمد : انه يكره ذلك .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة وأحمد فى احدى روايتيه — على أنه لا تكره كتابة العبد الذى لا كسب له ، خلافا لرواية أحمد الأخرى .

قال أبو حنيفة ومالك : تصح الكتابة حالة ومؤجلة وان كان أصلها التأجيل . وقال الشافعى وأحمد : لا تجوز الا منجبة ، وأقله نجهان .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة ومالك فى أنه تصح الكتابة حالة ومؤجلة ، ولا يشترط فيها أن تنفع نجوما ، خلافا للشافعى وأحمد .

قال أبو حنيفة لو امتنع المكاتب من الاداء وبهده مال يفى ما عليه أجبر على الاداء ، فان لم يكن بيده مال لم يجبر على الاكتساب . وقال مالك : ليس له تمجيز نفسه مع القدرة على الاكتساب فيجبر عليه . وقال الشافعى وأحمد : لا يجبر بل يكون للسيد الفسخ .

وتتفق الصوفية مع أبى حنيفة فى أنه لو امتنع المكاتب من الاداء وبهده مال يفى ما عليه أجبر على الاداء ، فان لم يكن بيده مال لم يجبر على الاكتساب خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة ومالك : ان الإيتاء مستحب . وقال الشافعى وأحمد : انه واجب .

وتتفق الصوفية مع الشافعى وأحمد فى أن الإيتاء من مال الكتابة واجب ، خلافا لأبى حنيفة ومالك .

اتفق الثلاثة على عدم جواز بيع رقيقه المكاتب . وقال أحمد : يجوز بيعه ولا يكون البيع نسخا للكتابة ، فيقوم المشتري مقام السيد .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في عدم جواز بيع المكاتب ، خلافا لأحمد .

اتفق الثلاثة على الاكتفاء بقوله له : كاتبك على ألف درهم مثلا ، ولا يفتقر الي أن يقول : فإذا أديتها الي غائت حر وينوى العتق . وقال الشافعي : لأبد من ذلك .

وتتفق الصوفية مع الشافعي في أنه لأبد من أن يقول له : كاتبك على ألف درهم مثلا ثم يتبع ذلك بقوله : فإذا أديتها الي غائت حر وينوى العتق ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على أنه لو كانت له أمة وشرط وطاها في عقد الكتابة لم يجز . وقال أحمد : أنه يجوز ذلك .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة في أنه لو كانت له أمة وشرط وطاها في عقد الكتابة لم يجز ، خلافا لأحمد .

والله تعالى أعلم .

(باب أمهات الأولاد)

اتفق الأئمة على عدم جواز بيع أمهات الأولاد .

وتتفق الصوفية مع الأئمة في أنه لا يجوز بيع أمهات الأولاد .

اتفق الثلاثة على أنه لو تزوج أمة غيره فأولدها ثم ملكها أم تصر أم ولد . وقال أبو حنيفة : أنها تصير بذلك أم ولد .

وتتفق الصوفية مع أبي حنيفة في أنه لو تزوج أمة غيره فأولدها ثم ملكها فأنها تصير بذلك أم ولد ، خلافا للثلاثة .

قال أبو حنيفة ومالك — في إحدى روايته — لو ابتاع أمة وهي حامل منه صارت أم ولد . وقال الشافعي وأحمد ومالك — في روايته الأخرى — لا تصير أم ولد .

وتتفق الصوفية مع الشافعي وأحمد ومالك — في روايته الأخرى — من أنه لو ابتاع أمة وهي حامل منه فأنها لا تصير بذلك أم ولد ، خلافا لأبي حنيفة ورواية مالك الأولى .

اتفق الثلاثة والشافعي — في أحد قوليه — على أنه لو استولد جارية ابنه صارت أم ولد . والقول الآخر للشافعي : أنها لا تصير .

وتتفق الصوفية مع الثلاثة وأحد قولي الشافعي من أنه لو استولد جارية ابنه فأنها تصير أم ولد ، خلافا لقول الشافعي الآخر .

قال أبو حنيفة ومالك : يلزمه قيمتها فقط . وعند الشافعي — في أحد توليه — يلزمه قيمتها وقيمة ولدها ومهرها . والقول الثاني للشافعي : لا يلزمه قيمة الولد . وعند أحمد : لا يلزمه قيمتها ولا قيمة ولدها ولا مهرها .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أنه لا يلزمه قيمتها ولا قيمة ولدها ولا مهرها ، خلافا للثلاثة .

اتفق الثلاثة على جواز اجارة أم ولده . وقال أحمد : أنه لا تجوز اجارتها .

وتتفق الصوفية مع أحمد في أنه لا يجوز اجارة أم ولده ، خلافا للثلاثة .

والله تعالى اعلم .

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم كلما ذكره
الذاكرون وغفل عن ذكره الشافلون .

فهرس الكتاب

صفحة

٣	تقديم — لهضيلة الامام الأكبر الدكتور عبد الحلیم محمود
٧	مقدمة
٩	كتاب الطهارة
١٠	باب النجاسة
١٣	باب الأحداث
١٥	باب الوضوء
٢٠	باب المسح على الخفين
٢٢	باب الحيض
٢٥	كتاب الصلاة
٢٨	باب صفة الصلاة
٣٥	باب شروط الصلاة
٣٨	باب سجود السهو
٤٠	باب سجود التلاوة
٤٠	باب سجود الشكر
٤٢	باب السنن والنوافل
٤٤	باب صلاة الجماعة
٥٠	باب صلاة المسافر
٥٢	باب صلاة الجمعة
٥٧	باب صلاة العيدين
٦٠	باب صلاة الكسوفين
٦١	باب صلاة الاستسقاء
٦٣	كتاب الجنائز
٧١	كتاب الزكاة
٧٣	باب زكاة الحيوان
٧٤	باب زكاة الزروع والثمار
٧٥	باب زكاة النقود
٧٧	باب زكاة التجارة
٧٨	باب زكاة المعادن
٧٨	باب زكاة الفطر
٨١	باب قسم الصدقات
٨٥	كتاب الصوم
٩١	باب الاعتكاف
٩٥	كتاب الحج
١٠٠	باب المساقيات

١٠١	باب محظورات الاحرام
١٠٥	باب ما يجب بمحظورات الاحرام
١٠٨	باب صفة الحج والعمرة
١١٢	باب الاحصار
١١٤	باب النحر
١١٧	كتاب الاطعمة
١٢١	باب الصيد والذبائح
١٢٥	كتاب البيوع
١٢٧	باب ما يجوز بيعه وما لا يجوز
١٣١	باب الربا
١٣٢	باب بيع الأصول والثمار والمصرأة والرد بالعيب
١٣٤	باب البيوع المنهى عنها
١٣٤	باب اختلاف المتبايعين وهلاك المبيع
١٣٦	باب السلم والقراض
١٣٩	باب الرهن
١٤٢	باب التفليس والحجر
١٤٥	باب الصلح
١٤٧	باب الحسوة
١٤٨	باب الكفالة
١٥٠	باب الشركة
١٥٢	باب الوكالة
١٥٥	باب الاقرار
١٥٨	باب الوديعة
١٦٠	باب المسارية
١٦٢	باب الغصب
١٦٦	باب الشفعة
١٦٨	باب القراض
١٧٠	باب المساقاة
١٧٢	باب الابجسة
١٧٦	باب احياء الموات
١٧٨	باب الوقف
١٨٠	باب الهبة
١٨٢	كتاب النكاح
١٨٤	باب اللقيط
١٨٥	كتاب الجمالة
١٨٦	كتاب الفرائض
١٨٨	كتاب الوصايا
١٩٣	كتاب النكاح
١٩٥	باب ما يحرم من النكاح
١٩٨	باب الخيار في النكاح والرد بالعيب

٢٠٤	باب الصدق
٢٠٥	باب القسم والنشوز وعشرة النساء
٢٠٧	باب الخلع
٢١٢	كتاب الطلاق
٢١٣	باب الرجعة
٢١٥	باب الايلاء
٢١٧	باب الظهار
٢٢٠	باب اللعان
٢٣٢	كتاب الايمان
٢٣٥	كتاب العدة والاستبراء
٢٣٦	كتاب الرضاع
٢٣٩	كتاب النفقات
٢٤١	كتاب الحضانة
٢٤٦	كتاب الجنائيات
٢٥١	باب الديات
٢٥٣	باب القسامة
٢٥٤	باب كفارة القتل
٢٥٦	باب حكم السحر والساحر
٢٥٦	كتاب الحدود
٢٥٧	باب الردة
٢٥٨	باب حكم البغاء
٢٦٤	باب الزنا
٢٦٥	باب حد القذف
٢٧٠	باب السرقة
٢٧٣	باب قطع الطريق
٢٧٥	باب حد الشرب
٢٧٦	باب التعزير
٢٧٩	باب الصيال وضمان الولادة والبهائم
٢٨٢	كتاب الجهاد
٢٨٨	باب قسم الفئء والغنيمة
٢٩٥	باب الجزية
٢٩٩	كتاب الاقضية
٣٠١	باب القسمة
٣٠٥	باب الدعاوى والبيئات
٣١٢	باب الشهادات
٣١٤	كتاب العتق
٣١٥	باب التدبير
٣١٧	باب الكتابة
	باب امهات الاولاد

